

בס"ד

В память:  
Хаим Лейб бен Меир  
Йента Блюма бат Пинхас

לעילוי נשמות  
ר' חיים ליב בן ר' מאיר  
יענטע בלומה בת ר' פנחס

דף י עמוד א

Учили в нашей Мишне:

**ומכוונות להם דרכים וכו'** – и будут для них готовы дороги...

**תניא רבי אליעזר בן יעקב אומר** – Учили в Барайте: раби Элиэзер бен Яаков говорит:

דף י עמוד ב

**מקלט היה כתוב על פרשת דרכים** – На каждом перекрестке было написано "убежище" с указанием направления,

**כדי שיכיר הרוצח ויפנה לשם** – чтобы знал убийца, где расположен город-убежище, и повернул туда, куда указывает надпись.

**אמר רב כהנא** – Сказал рав Каана:

**מאי קרא** – из какого стиха мы это учим?

**תכין לך הדרך** – Написано (Дварим 19:3): "Приготовь себе дорогу"?

**עשה לך הכנה לדרך** – Сделай себе все приготовления в дороге, т.е. обустрой дорогу убийце, чтобы он легко добрался до города-убежища<sup>1</sup>.

\*\*

У мудрецов Талмуда было принято поступать так: прежде чем толковать закон, указывая на его вывод из стихов Торы, они начинали с того, что приводили агаду на ту же тему. И после агады переходили к закону.

Гемара приводит высказывания рава Хамы бар Ханина, раби Шимона бен Лакиш и рава Уны.

**רב חמא בר חנינא פתח לה פתחא להאי פרשתא מהכא** – Рав Хама бар Ханина начинал толковать этот раздел законов Торы (о том, кто убил нечаянно) с такого стиха:

**טוב וישר ה'** – сказано (Теилим 25:8): "Благ и прям (искренен) Всевышний,

**על כן יורה חטאים בדרך** – поэтому Он указывает путь грешникам". Здесь "грешники" – нечаянные

<sup>1</sup> Выше (стр. 9-2) мы учили из этих слов стиха, что надо провести прямые дороги из каждого города Страны в города-убежища. Как видим, из него выводятся все указания по поводу дорог в города-убежища. В частности, необходимость указателей на перекрестках.

убийцы<sup>1</sup>, которых Всевышний спасает тем, что распорядился в Торе устроить им города-убежища и провести к ним удобные дороги.

**אם לחטאים יורה** – Если грешникам Он указывает путь (приказал снабжать дороги указателями в город-убежище),

**קל וחומר לצדיקים** – то праведникам тем более указывает верный путь<sup>2</sup>.

Рав Хама бар Ханина замечает, что нельзя толковать стих по самому прямому смыслу (*кешуто*): "Всевышний благ и прям, потому что Он ведет грешников по дороге". Вести грешников по их дороге – не называется быть благим, хорошим. Но тут присутствует *драш* (неочевидный смысл): "Всевышний благ и прям по отношению к праведникам". Как это выучить? Из логического вывода: если Он даже грешникам оказывает благо, то тем более праведникам.

**רבי שמעון בן לקיש פתח לה פתחא להאי פרשתא מהכא** – Раби Шимон бен Лакиш начинал толковать этот раздел законов с такого стиха:

**ואשר לא צדה והאלהים אנה לידו וגו'** – сказано (Шмот 21:13): "Но если он не злоумышлял, а Б-г подвел ему под руку..." Т.е. человек ничего не замыслил против другого. Правда, тогда возникает вопрос: зачем Всевышний устроил ему "камень преткновения"?

**כאשר יאמר משל הקדמוני מרשעים יצא רשע וגו'** – Ответ находим в стихе (Шмуэль 1, 24:13): "Как говорит древняя притча<sup>3</sup>: от злодеев исходит злодейство". Т.е. злодейство исходит от того, кто уже совершил грех. Но где в Торе об этом сказано? Оказывается, есть в Торе такой отрывок.

**במה הכתוב מדבר** – О чем говорит стих из Шмот ("Б-г подвел ему под руку")?

**בשני בני אדם שהרגו את הנפש** – Он говорит о случае, когда два человека убили душу (стали убийцами) независимо друг от друга:

**אחד הרג בשוגג ואחד הרג במזיד** – один убил по ошибке, другой убил намеренно.

**לזה אין עדים ולזה אין עדים** – У этого нет свидетелей (что убил нечаянно), и у этого нет свидетелей (что убил намеренно). Поэтому оба они остались без судебного наказания (один – изгнанием, другой – смертью). Но тогда как они получают свое наказание?

**הקדוש ברוך הוא מזמין לפונדק אחד** – В таком случае Всевышний приводит их в одну гостиницу (на один постоянный двор), где много людей, а значит, и свидетелей того, что сейчас произойдет.

**זה שהרג במזיד יושב תחת הסולם** – И тот, кто убил намеренно, садится под лестницей,

<sup>1</sup> Ошибка, в результате которой человек неумышленно убивает другого, пришла по указанию небес из-за того, что у нечаянного убийцы в прошлом были грехи, за которые он все еще не наказан. (Маарша)

Нечаянное убийство произошло по некоторой оплошности (спускал бочку с крыши и не удержал ее и пр. случаи). Оплошность трактуется как грех. (Ведь если это был *онес*, непредвиденное обстоятельство, которое нельзя было избежать, т.е. никакой связи с преступной оплошностью, то нет наказания *галутом*.)

<sup>2</sup> Указывая через Тору, как избежать греха и исправить его последствия. (Маарша)

Нечаянного убийцу Всевышний спасает от мести кровного мстителя, а праведного человека – от его плохого начала (*ецер-ара*). Чем выше человек – тем сильнее его *ецер*. Законы Торы помогают преодолеть его, нейтрализовать.

<sup>3</sup> Под "древней притчей" здесь понимается Тора.

**וזה שהרג בשוגג יורד בסולם** – а тот, кто убил по ошибке, спускается по лестнице

**ונפל עליו והרג** – и падает на него, и убивает его на глазах свидетелей.

**זה שהרג במזיד נהרג** – В итоге, тот, кто убил намеренно, убит (как ему и полагалось за убийство),

**וזה שהרג בשוגג גולה** – а тот, кто убил по ошибке, уходит в изгнание (как ему полагалось за предыдущее нечаянное убийство). Это и называется "Б-г подвел ему под руку"<sup>1</sup>.

Смертные приговоры в Санедрине отменены (см. трактат Сота 40-2), но небо не отменило четыре казни за преступления (в частности, за убийство – смерть мечом, *сайиф*). Почему в нашем случае намеренный убийца наказывается не смертью *сайиф*, а смертью *скила* (камнями, т.е. когда человек бросают с высоты, что эквивалентно падению на него тяжелого предмета; например, другого человека, упавшего с лестницы)? Где здесь "мера за меру"? (Вопрос Тосафот.) Несколько ответов. Он убил намеренно "на спуске", теперь на него падает другой человек ("на спуске"). Или: он убил намеренно в субботу. А за нарушение субботы – наказание через *скила*, вот и он получил смерть *скила*. Или: он убил намеренно камнями – теперь наказан смертью *скила*.

**אמר רבה בר רב הונא אמר רב הונא** – Сказал Раба бар рав Уна: сказал рав Уна,

**ואמרי לה אמר רב הונא אמר רבי אלעזר** – а некоторые говорят, что сказал рав Уна: сказал раби Элазар:

**מן התורה ומן הנביאים ומן הכתובים** – из Торы, Пророков и Писаний учим:

**בדרך שאדם רוצה לילך בה מוליכין אותו** – той дорогой, по которой хочет идти человек, именно по ней и ведут его с небес<sup>2</sup>.

**מן התורה** – Из Торы:

**דכתיב** – как написано о том, что сказал Всевышний злодею Биламу (Бемидбар 22:12):

**לא תלך עמהם** – "Не иди с ними" (с князьями Моава и Мидьяна). Не иди проклинать еврейский народ!

**וכתיב** – После чего написано, что, увидев, что Билам все равно собирается идти, Всевышний сказал (там же 20):

**קום לך אתם** – "Встань, иди с ними". Так Биламу было позволено идти той дорогой, которую сам

<sup>1</sup> Об этом сказано выше: "от злодеев исходит злодейство". Он – злодей, потому что ранее совершил действие как результат своих предыдущих грехов, и теперь за это действие, оставшееся ненаказанным, расплачивается новым непредвиденным проступком – но уже на глазах свидетелей, в результате чего пойдет в *галут*.

Надо отметить, что все трое убитых (пересчитайте сами!) наказаны каждый за свои грехи. (Маарша) Интересно, что, хотя он убил по ошибке, все же не становится злодеем, который *пасулен* (негоден) для свидетельства в суде. Но ведь он же назван злодеем (в стихе "От злодеев исходит злодейство")! Ответ: из *кабалы* (т.е. книг Невиим и Ктувим) не учим закон, *алаху*.

<sup>2</sup> Не сказано "ведут его Всевышний", но сказано "ведут его" его грехи, желания и привычки, а небеса не мешают.

выбрал<sup>1</sup>.

**מן הנביאים – Из Пророков:**

**דכתיב – как написано** (Йешаяу 48:17):

**אני ה' אלהיך מלמדך להועיל – "Я, Всевышний, твой Б-г, обучающий тебя пользе".**

**תלך מדריךך בדרך (זו) תלך** – И в продолжении того же стиха: "Тот, **Кто ведет тебя по дороге, по которой пойдешь**". "Ведет тебя по дороге" – не мешает идти. Т.е., несмотря на то что Я оказываю тебе пользу, все же можешь идти по своему желанию – даже выбрав плохой путь, на котором тебе нет пользы.

**מן הכתובים – Из Писаний:**

**דכתיב – как написано** (Мишлей 3:34):

**אם ללצים הוא יליץ – "Если (кто пойдет) с пересмешниками – станет пересмешником,**

**ולענויים יתן חן – но со скромными – даст** (ему Всевышний) **милость**"<sup>2</sup>. Вывод: Всевышний не мешает человеку идти путем, который тот сам выбирает.

Почему надо было приводить примеры из Торы, Невиим и Ктувим, а не из одного источника? Ответ: каждый источник говорит о том, чего нет в других. Из Торы учим, что небеса не мешают злодею идти его дорогой. Из Пророков – что Всевышний помогает праведникам. Из Писания – что каждый сам выбирает свой путь, т.е. решает, кем ему стать – праведником или злодеем. (Арух Ланер)

---

<sup>1</sup> Сначала Билам отказался идти проклинать евреев, потому что так ему сказал Всевышний. Царь Балак решил, что отказал потому, что счел первую делегацию князей не достаточно высокой для своей чести – и послал ему более высоких князей. На что Билам сказал, что он должен еще раз спросить разрешения у небес. На этот раз сверху ему позволили, потому что было видно, что злодей рвется проклясть евреев.

<sup>2</sup> Имеется в виду милость в глазах людей. Они отмечают его скромность – и почитают его за это. (Меири)