

# №115 *Наследие*

19.01.14

פרשת משפטים

י' שבט תשע"ד

עלון תורני לדוברי רוסית - פרשת שבוע, הלכה, שאלות ותשובות, מוסר והשקפה

Офаким

לעילוי נשמת רשכבה'ג הגרי'ש אלישיב זיע"א

Рав Бенцион Зильбер

Недельная глава «Мишпатим»

«Мишпатим» — шестая глава книги «Шмот». В ней Всевышний сообщает Моше законы, которые Моше должен пересказать евреям: «И вот законы, которые ты предложишь им...» (21:1). Сразу за этой фразой начинается изложение законов и продолжается до конца главы. В основном эти законы касаются отношений между людьми, главным образом финансовых и имущественных.

В предыдущей главе, как мы помним, речь идет о получении Торы у горы Синай. «Примыкание» двух этих тем показывает, что Тора придает отношениям между людьми исключительно большое значение.

Глава содержит 53 заповеди из 613, данных нам Торой. Среди перечисленных в главе заповедей — предписание соблюдать субботу.

В конце главы Моше по приказу Всевышнего поднимается на гору Синай. Он находится там сорок дней и сорок ночей.

Эта суббота — последняя перед наступлением месяца адар, с началом которого во времена Храма начинался сбор взносов на покупку животных для общественных жертвоприношений. Тора обязывает каждого взрослого мужчину-еврея один раз в год, до наступления месяца нисан, внести в сокровищницу Храма половину шекеля — серебряную монету весом без малого двести зерен ячменя. В связи с этим в дополнение к недельной главе в нынешнюю субботу в синагогах читают отрывок «Шкалим» из главы «Ки тиса» («Когда будешь исчислять»), девятой главы книги «Шмот».

## Зачем говорить загадками ?

Первая же тема, к которой обращается Тора после рассказа о получении Торы, — судопроизводство, и в основном — законы денежных отношений между людьми.

Любопытно: только получили Тору — и сразу про деньги. Вещь прозаическую, а то и, как принято говорить и думать, низменную. Причем никаких общих фраз и нравственных призывов вы в главе не найдете. Она содержит только четкие строгие законы и ясную их систему.

Безусловно, если Тора в такой момент говорит об отношениях между людьми, то отношения между людьми — это очень важно. А денежные обязательства — очень важная часть наших обязанностей по отношению к другому человеку.

Остановимся только на одном из этих законов, часть которого, кстати, широко известна во всех европейских культурах: «Глаз за глаз, зуб за зуб, руку за руку, ногу за ногу. Ожог за ожог, рану за рану, ушиб за ушиб» (Шмот, 21:24-25). Поскольку точнее было бы перевести «глаз вместо глаза» (айн тахат айн) и т.д. (тахат — скорее «вместо», чем «за»), дальше мы так и будем говорить.

Что значит «глаз вместо глаза»? Устная Тора объясняет: возместить ущерб деньгами. А ряд ситуаций (зуб, рука, нога и т.д.) приводится потому, что размер компенсации должен соответствовать степени ущерба.

Ход рассуждений в Талмуде таков: в главе «Масэй» («Переходы») книги «Бемидбар» сказано, что нельзя брать выкупа с убийцы (кара за убийство — смерть; о предании убийцы смерти говорится и в нашей главе — 21:12). Значит, в других случаях применяется наказание выкупом, и за лишение человека органа, который не восстанавливается, следует брать выкуп. Талмуд даже рассматривает такой вопрос: стоимость чьей руки (ноги, глаза...) надо оценивать, определяя сумму компенсации, — ударившего или потерпевшего?

Если же нам все-таки кажется, что, может быть, понимать формулировку насчет глаза и т.д. надо буквально, т.е. что на выбитый глаз закон отвечает выбитым глазом, посмотрим в начале главы следующий закон: «И если вступят в ссору люди, и ударит человек своего ближнего камнем или кулаком, а тот... сляжет... за вынужденный простой и за лечение даст(ударивший)» (21:18-19).

Будем исходить из того, что если человека ударили и он слег, то без ран и ушибов тут не обошлось. Рассуждает Рамбан: если «рана вместо раны, ушиб вместо ушиба» предполагают наказание ударившего избиением, стороны уже квиты.

Подобно тому, как за формулой «глаз вместо глаза» стоит не предписание нанести увечье нарушителю, а требование взять с него денежную компенсацию при том, что увечья он заслуживает, законы о смертной казни осложнены условиями, которые делают их практическое применение исключительно редким.

Рав Йцхак Сильвер

## Суди справедливо

Продолжение.  
Начало в номере 114

## Глава 30 - Отношение к мудрецам и старцам

41. Рабочие и ремесленники, занятые своим делом, не обязаны вставать, если это приведет к потерям или материальному ущербу. Если они работают на себя, то по желанию они могут устрожить и встать из уважения к мудрецу Торы, однако, если они наемные рабочие, запрещено устрожать, если это нанесет ущерб другим.

42. Тот, кто занимается изучением Торы, обязан встать при виде своего учителя или другого мудреца Торы.

43. Мудрецу или учителю лучше пройти такой дорогой, чтобы отрывать как можно меньше людей от своих занятий и учебы из-за того, что им придется вставать.

44. Если в магазин вошли двое, и один из них – известный Вам мудрец Торы или Ваш учитель, нужно пропустить его, чтобы его обслужили в первую очередь.

45. Запрещено относиться к мудрецам с пренебрежением и, тем более, оскорблять их. Талмуд утверждает, что человек, нарушающий этот запрет, не может излечиться от своих болезней и теряет свою долю в будущем мире.

На самом деле в данном случае речь идет о нарушении сразу нескольких заповедей:

1. Он не испытывает никакого трепета перед мудрецом и не уважает его (см. Дварим 6:13)

2. Он не исполняет заповедь "ве-адарта пней закен" ("Перед сединой вставай и почитай старца" (Ваикра 19:32))

3. О нем так же сказано: "двар ашем биза" ("Пренебрег сказанным Б-гом" (Бемидбар 15:31))

Талмуд также говорит, что Иерусалим был отдан в руки врага и разрушен только после того, как начали пренебрегать мудрецами Торы, всячески позорить и унижать их.

46. Когда оскорбляют мудреца или учителя, нельзя молчать, необходимо выразить свое несогласие и порицание.

*Ночь Симхат Тора. Весь город участвует в танцах и акафот (хороводы со свитком Торы). Когда уже было поздно, и люди начали расходиться по домам, рав Йеһошуа Дискин подозвал к себе ответственного за службу в синагоге и что-то шепнул ему на ухо. Тот выслушал раввина, поднял голову и громко объявил: "Начинаем акафот сначала". Все, как будто ни в чем не бывало, заняли прежние позиции и кантор запел. Когда закончились повторные акафот, все присутствующие еле передвигали ноги, но никто не задавал вопросов. Люди наконец-то*

*направились по домам делать трапезу. Сын раввина, оставшись наедине с отцом, спросил его: "Отец, какая ошибка была допущена в первых акафот?". Рав Йеһошуа ответил коротко: "Один из мудрецов Торы не получил по праву принадлежащую ему акафу".*

*Рав Дискин считал, что и в этом случае действует закон "Если исполнение одной заповеди сопровождается нарушением другой, первое действие считается несовершенным".*

47. Изначально запрещается обращаться к учителю и мудрецу Торы с просьбой выполнить ту или иную работу. Однако ему самому разрешается заниматься ремеслом или прислуживать кому-то, если это связано с заработком, и в этом есть необходимость.

48. Заповедь помочь ближнему касается всех, даже самых великих мудрецов, и если рядом не оказалось никого другого, кто мог бы помочь попавшему в беду, учитель или мудрец должен прийти на помощь.

49. Есть заповедь, которая выводится из фразы ("Дварим", 10:20) "Прилепись к нему..." (имеется в виду мудрец Торы). Изучение Торы без приближения к мудрецам и настоящим учителям практически невозможно. Истинная мудрость и чистота приобретается тогда, когда мы находимся рядом с праведными людьми, несущими в себе частицу совершенства. Именно поэтому Тора заповедует "прилепиться" и быть рядом с настоящими праведниками и мудрецами Торы. Это желание "прилепиться" может выражаться по-разному, например, в учебе, помощи учителю, можно открывать с ним общий бизнес, породниться с ним и т.д. Находясь рядом с мудрыми, человек получает особое благословение Свыше, что помогает ему преуспевать в делах и в учебе. Именно поэтому говорили мудрецы: "Тот, кто помогает учителю, приобретает больше, чем тот, кто просто учит у него Тору".

50. Если у человека был выбор, пойти в дом учения, в котором собрались мудрецы, или в место, где люди развлекаются и занимаются пустыми делами, то выбирая второе, он нарушает заповедь Торы, повелевающую приближаться к мудрецам.

51. Если учитель или мудрец Торы разжигает споры, сеет раздор в общине или сплетничает, – нет обязанности вставать перед ним.

Продолжение в следующем номере

**Перевод книги "Мишпаетей Ашалом"**  
**рава Яакова Шуба - публикуется впервые!**

Рав Ицхак Зильбер

## Чудеса в природе

### Критика дарвинизма

Окончание.  
Начало в номере 114

Гартман и Кук ставили опыты с быстро делящимися одноклеточными. Меняли температуру, питание и другие условия. Опыты продолжались 25 лет. Результат: никакой разницы между первым и последним организмом.

Ни Дарвину, ни кому-либо другому не удалось превратить один вид в другой или быть свидетелем такого превращения — факт, способный смутить самых ревностных приверженцев теории эволюции.

И последний удар гипотезе Дарвина наносит теория вероятности. Белки и ферменты — это кирпичики, из которых строится все живое: вирусы, бактерии, растения, птицы, рыбы, животные и организм человека. Молекула белка состоит примерно из 20 аминокислот. Профессор Роберт Шапиро из Нью-Йоркского университета подсчитал, что возможность «самозарождения» обычного фермента  $10^{-20}$ , то есть это вероятность вытащить один красный шарик из горы 1020 черных шариков.

Бактерия — это уже жизнь. Но она содержит две тысячи ферментов. Вероятность случайного возникновения одной бактерии на Земле за миллиард лет —  $10^{-39950}$ .

«Поэтому, — пишут доктор Фред Хойл и его единомышленник Чандра Викрамасингх после всех подсчетов, — вероятность случайного появления на свет даже одной простой бактерии столь ничтожно мала, что нельзя отнестись к этому серьезно. Скорее торнадо, пронесшийся над свалкой металлолома, соберет из обломков «Боинг-747».»

В человеческом организме 25 тысяч ферментов, и вероятность их случайного возникновения равна  $10^{-599950}$ . Легче найти одну красную бусину в грудке черных, причем размер этой груды — в триллион триллионов раз больше размера вселенной...

Столкнувшись с такой обескураживающей статистикой, научный мир пересматривает взгляды на

эволюцию. В 1970 году профессор Эрнст Чейн, лауреат Нобелевской премии, выделивший пенициллин, писал: «Утверждение о том, что развитие и выживание наиболее приспособленных особей есть следствие случайных мутаций, считаю безосновательным и противоречащим фактам».

Фред Хойл и Чандра Викрамасингх писали в 1989 году: «Какие бы новые факты ни привлекались, жизнь на Земле не могла возникнуть случайно. Полчища обезьян, бегающих по клавишам пишущих машинок, не смогут воспроизвести творения Шекспира по той простой причине, что всей вселенной не хватит, чтобы вместить необходимые для этого обезьяньи орды и пишущие машинки».

Чтобы вы могли хотя бы отдаленно представить себе, что такое  $10^{-39950}$  — вероятность «самозарождения» одной бактерии — нарисуйте такую картину. У директора компании государственных лотерей 12 детей. Перед каждым тиражом, которые проводятся раз в месяц, он покупает каждому ребенку по одному билету. В январе к папе приходит старший сын и просит его поздравить — он выиграл главный приз — 5 миллионов долларов. В феврале такой же выигрышный билет на ту же сумму приносит дочь. И так — весь год.

Правдоподобная картинка, не так ли? А если такое все же случится, не окажется ли наш «удачливый» директор за решеткой? Так вот, вероятность 12 раз подряд выиграть в лотерею главный приз (1 выигрышный билет на 1 миллион проданных билетов) равна «всего»  $10^{-72}$ . А возможность случайного появления на свет одной бактерии, как мы уже сказали, —  $10^{-39950}$ . То есть покупая один билет, счастливчик выигрывает главный приз 6658 раз подряд!

По материалам сайта Toldot.ru

Рав Реувен Куклин

## Еврейский ответ

### Почему нужно правильно обуваться?

Почему нужно «правильно» надевать обувь? В еврейской традиции, если не ошибаюсь, сначала надевается обувь на правую ногу, затем — на левую, зашнуровывается на левой, зашнуровывается на правой. Это действительно так? Если да, то в этом есть какой-то простой практический смысл или существует заповедь? Если заповедь, то в чём её смысл, почему предписана именно такая последовательность?

Виктор, Москва

Это правило упоминается в Талмуде, в трактате Шабат (61 а). Так же постановляет Шульхан Арух (Орах Хаим 2, 4): «Пусть обуеет сначала правый ботинок, но не зашнуровывает, а затем пусть обуеет левый и зашнурует его и после этого зашнурует правый». «Мишна Брура» объясняет, почему это следует делать именно в таком порядке: правый ботинок обувают прежде, т.к. везде в Торе видно, что правая сторона более значима, чем левая. А почему зашнуровывают сначала левый? Потому что, когда речь идёт о завязывании, Тора отдаёт предпочтение как раз левой стороне: ведь тфиллин накладывают именно на левую руку.



Существуют и другие правила о порядке совершения различных действий, например, какую руку раньше продевать в рукав или с какой части тела начинать мытьё. Все эти правила могут показаться обременительными. Но тому, кто привык делать всё это в упомянутом порядке, это совсем нетяжело. Ведь в любом случае мы делаем это в том или ином порядке: обычно человек не одевает оба ботинка одновременно и не зашнуровывает их одновременно, а также не моет одновременно все части тела. Если привыкнуть делать всё это в определённом порядке, всё получается автоматически.

А если мы задумаемся о том, что каждый раз, совершая эти действия в предписанном порядке, мы получаем великую награду, то поймём, что эти предписания, а также другие многочисленные заповеди, регламентирующие наше поведение во всех областях жизни, — великая милость Всевышнего... Улыбнулся другу — выполнил заповедь хэ-сэд (милосердия — если намеревался выполнить эту заповедь таким образом), сказал что-то в оправдание другого еврея — выполнил заповедь «находить оправдание поступкам ближнего» («суди о каждом человеке, находя оправдывающие его обстоятельства» — Пиркей Авор 1, 6), заплатил таксисту по окончании поездки — выполнил заповедь «В тот же день отдай плату его...» (Дварим 24, 15).

Получается, каждый еврей, даже грешник, «полон заповедей, как гранат — зёрнышек». На это «намекает» царь Шломо (Соломон) в стихе из Песни Песней: «...как дольки граната виски твои...» (4, 3; 6, 7). В слове «виски твои» (ракатэх) содержится намёк на «пустых» (рэйким) людей — т.е. даже люди по видимости «пустые», не наполненные заповедями, всё же «полны заповедей», поскольку заповеди «окружают нас», их выполнение возможно на каждом шагу. Здесь уместно сравнение с гранатом: снаружи он может показаться пустым, многочисленных зёрнышек не видно, но если очистить, можно увидеть, что он полон зёрнышек. И так объясняет этот стих Рейш Лакиш (трактат Сангедрин 37, 1): «...как дольки граната виски твои — даже самые пустые твои [люди] полны заповедями, как гранат [зёрнышками]».

Поэтому говорит рабби Ханина бен-Акашья (мишна в трактате Мако 23 б): «Хотел Всевышний удостоить народ Израиля [награды], поэтому умножил им Тору и заповеди» — большое число заповедей даёт возможность каждому еврею заслужить большую награду.

### Не будь снисходителен к нищему?

Здравствуйте. Хотелось бы получить более или менее развёрнутый комментарий к заповеди: «Бедному не потворствуй в тяжбе его», Шмот 23, 3 (Исход 23:3). Заранее огромное спасибо!

Давид, Саар, Германия.

Раши в своём комментарии к этому стиху пишет: «Не оказывай ему уважения, решая дело в его пользу и говоря себе: он бедняк, решу дело в его пользу и окажу [таким образом] ему уважение». Т.е., Всевышний требует от судьи справедливого суда: судья должен выносить только справедливые решения (не «дискриминируя» ни одну из сторон, в данном случае, по социальному признаку). В другом месте Тора уже запретила искажать суд (недельная глава Шофтим, Дварим 16, 19): «Не криви судом, не лицепрятствуй и не бери мзды...». Стих, который Вы привели, учит, что даже если судья хочет решить дело в пользу бедного несправедливо из «лучших побуждений» (например, судье жаль бедняка, несчастного человека, пришедшего к нему с тяжбой, и он хочет решить дело в его пользу, чтобы тот обрёл достоинство), это делать запрещено. Потому что желание Торы — чтобы евреи всегда были привержены истине и справедливости. Сказано в главе Шофтим (там же, 20): «справедливости, справедливости ищи...».

Есть ещё один стих, который запрещает кривить судом даже из «лучших побуждений». Это стих в недельной главе Кдошим (Ваикра 19, 15): «Не делайте неправды на суде; не будь снисходителен к нищему и не угождай лицу великому: по правде суди ближнего твоего». Комментирует Раши: «Не будь снисходителен к нищему — чтобы не сказал судья: “Это бедняк, и богатый обязан давать ему пропитание. Решу дело в его пользу, и будет ему пропитание без унижения”. ...и не угождай лицу великому — чтобы не сказал ты [судья]: “Это богач, это сын больших людей, как я опозорю его и увижу его позор? За это можно и поплатиться”. Поэтому сказано: “...и не угождай лицу великому”».

Талмуд в трактате Сангедрин (6 а) обучает нас, как должен вести себя праведный судья, когда видит, что бедняк проигрывает дело. Сказано в Талмуде: судья должен вынести справедливое решение — этот бедняк обязан заплатить другой стороне то, что причитается. Но затем желательно, чтобы судья поступил с бедняком милосердно: уплатил бы вместо него. Талмуд добавляет, что так поступал царь Давид, это следует из стиха в книге Шмуэль (II, 8, 15): «...и вершил Давид суд и милость всему народу своему». Когда Давид судил свой народ, он, тем самым, вершил справедливый суд, а когда видел, что бедняк проигрывает тяжбу, он сам платил противоположной стороне и, тем самым, он творил милость.

Из книги «Еврейский ответ на не всегда еврейский вопрос».

Публикуется с любезного разрешения автора