

ИУДАИЗМ И ЕВРЕИ

НЕДЕЛЬНАЯ ГЛАВА «БО»

В НОМЕРЕ:

НЕДЕЛЬНАЯ ГЛАВА БО («ВОЙДИ»)	3
УЧИМ ИЗ НЕДЕЛЬНОЙ ГЛАВЫ	21
ЕВРЕЙСКИЙ ЗАКОН	22
ВОПРОСЫ К РАВИНУ	27
ВОСПИТАНИЕ ДЕТЕЙ	36
ТОРА ДЛЯ ДЕТЕЙ	40
ЭЗРАТ НАШИМ – В ЖЕНСКОМ ШАТРЕ	41
НАШИ МУДРЕЦЫ	43
КНИЖНАЯ ПОЛКА	45
ВОТ ТАКАЯ ИСТОРИЯ	49
ЕВРЕЙСКИЙ ЛИКБЕЗ	53
ЧЕЛОВЕК МЕСЯЦА	56
В ОБЩИНЕ	60



ПОДГОТОВЛЕНО ФОНДОМ НАСЛЕДИЯ РАВА ИЦХАКА ЗИЛЬБЕРА

в память рава Ицхака Йосефа, сына рава Бенциона, и Гиты Леи, дочери Биньямина Ицхака
в память Шломо, сына Элазара, и Доры, дочери Шломо

Недельная глава Бо 19-20 января

«И сказал Г-сподь Моше: войди к фараону», чтобы предостеречь его, что наказания Свыше ужесточатся, если он не выполнит требования отпустить еврейский народ. Фараон продолжает упорствовать. Глава рассказывает о трех последних карах, постигших Египет: нашествии саранчи, тьме, казни первенцев. Всевышний предписывает евреям приносить пасхальную жертву и праздновать Песах во всех поколениях. Евреи выходят из Египта.

МЕСЯЦ ШВАТ

Шват — одиннадцатый месяц года, если считать с Нисана, и пятый, если считать с Тишрей, от Рош Гашана.

Тора и Танах называют его «одиннадцатым месяцем».

Новомесячье Швата продолжается только один день, поскольку предшествующий ему месяц Тевет всегда неполный. Соответственно, месяц Шват всегда полный и продолжается тридцать дней.

Швату соответствует созвездие Водолея (на иврите Дли — «ведро»). В Торе сказано (Бамидбар, 24): «Переполнятся его [Израиля] ведра водой...»

Поскольку к месяцу Шват обычно выпадает большая часть дождей, то водоемы в это время полны водой; поэтому воду не приходится зачерпывать в глубине колодцев — ведра и так поднимаются переполненными...

Первого Швата Моше, находясь в степях Моава, на восточном берегу реки Иордан, начал читать Израилю Книгу Дварим («Второзаконие»), полную горьких, но справедливых упреков — ведь евреи многократно ослушались Вс-вышнего за почти сорок лет, проведенных в пустыне. В этой книге вновь излагаются многие из заповедей, которые Моше получил за все эти годы, — на горе Синай и в Мишкане — а также новые заповеди, о которых еврейский народ еще не знал. Он передал сынам Израиля благословения и проклятия, которые они должны будут произнести, войдя в Эрец Исраэль, рассказал им о том, каким образом нужно будет завоевывать Святую землю, а также благословил их в предвидении своей скорой смерти.

Моше говорил с народом в течение тридцати семи дней и закончил передачу Израилю Книги Дварим седьмого Адара. Первого Швата он начал говорить с Израилем, произнеся слова Торы «Полно вам жить у этой горы» (Дварим, 1), и седьмого Адара закончил словами «Счастлив ты, Израиль! Кто подобен тебе, народ спасаемый Г-сподом...» (Дварим, 33)

Поэтому мудрецы сравнивают день первого Швата с днем Дарования Торы. Хотя, как известно, Тора и заповеди были даны Вс-вышним еврейскому народу шестого Сивана, первого Швата в сердцах сынов Израиля как бы открываются новые источники Торы, и в течение тридцати семи дней — вплоть до седьмого Адара — они удостаиваются новых откровений.

	Зажигание свечей	Окончание субботы
Иерусалим	4:26	5:41
Хайфа	4:30	5:41
Москва	4:18	5:42
Ст. Петербург	4:23	5:57
Одесса	4:23	5:33
Киев	4:10	5:25
Рига	4:05	5:32
Берлин	4:10	5:28
Сидней	7:49	8:50
Нью Йорк	4:39	5:44
Атланта	5:37	6:37
Бостон	4:23	5:29
Торонто	4:53	6:00
Лондон	4:12	5:25





НЕДЕЛЬНАЯ ГЛАВА БО («ВОЙДИ»)

КУРС ЛЕЧЕНИЯ

РАВ ИЦХАК ЗИЛЬБЕР

Почему Б-г покарал Египет именно десятью казнями? Может быть, достаточно было бы восьми или девяти? Или наоборот — и десяти недостаточно? Почему именно этими казнями, а не другими? И почему в таком порядке?! Почему казни начались с превращения воды Нила в кровь и кончились смертью первенцев?

Попытаемся ответить на эти вопросы.

Нам понятно, что человеку с большим сердцем дают лекарства для улучшения работы сердца. Если у него к тому же не в порядке и легкие, ему дают лекарства для легких, а если больной еще и слаб глазами, ему дают глазные капли. Чем больше болезней — тем больше лекарств. Иногда врачи вынуждены проводить не один, а два, а то и три курса лечения.

Очевидно, то же самое приходится делать с людьми, больными духовно, с людьми, которые неверно понимают устройство мира.

Египет состоял из сорока двух номов («штатов»). У каждого из них был свой божок: бык — у одних, кошка — у других, овца

— у третьих, и т.д. Египтянам было чуждо представление о Едином Творце и Правителе вселенной. Это относится и к большинству евреев, проживших там двести десять лет, ибо они тоже стали служить идолам. Всех надо было «лечить», надо было доказать им, что есть Б-г.

Главным из богов Египта был Нил, и понятно, почему: с постоянным интервалом почти в год он разливался на огромные пространства, орошал землю, удобрял ее илом, и после этого земля давала прекрасные урожаи. Египтяне вели летосчисление по разливу Нила, именно поэтому за четыреста лет они потеряли один год. Надо было показать, что есть Господин надо всем — даже над Нилом. Повторим выдержку из главы «Ваэра»: «Так сказал Б-г: из этого узнаешь, что Я Б-г! Вот, Я ударю посохом, что в моей руке, по воде, которая в реке, и [вода] превратится в кровь. И рыба, которая в реке, вымрет...» (7:17—18). Это первый курс лечения — демонстрация того, что у мира есть Правитель.

ПРОРОЧЕСТВА О СУДЬБЕ ВАВИЛОНА И ЕГИПТА

[Слышен] голос бегущих и спасающихся из земли Вавилонской, чтобы возвестить на Сионе о мщении Г-спода, Б-га нашего, о мщении за Храм Его.

Ирмеягу, 50:28

Вавилон — столица великой империи древности — был одним из величайших городов мира, играл значительную роль в культурной и политической жизни человечества. Около 2500 лет того назад Вавилон находился в зените своего расцвета.

Кирпичные стены этого города были тридцатиметровой толщины и смогли бы

выдержать осаду войск, вооруженных современной осадной артиллерией. В колоссальном по площади городе было несколько сотен тысяч жителей. Одни его улицы были вымощены камнем, другие залиты асфальтом; жилые кварталы состояли из трех-четырёх этажных домов. Городские ворота, а также стены домов на центральных улицах были облицованы плитками из цветной эмали с изображением львов, единорогов и химер — персонажей вавилонских мифов. В столице был водопровод и канализация.



Древнегреческие историки Геродот и Страбон, измерившие в свое время остатки крепостных вавилонских стен, оставили нам описание этого города. По их словам, знаменитые висячие сады — одно из семи чудес света в то время — поддерживались в таком положении с помощью хитроумнейшей системы сводчатых арок. Вокруг стен города был выкопан ров, наполненный водой из Евфрата — полноводной реки, по обеим сторонам которой и были построены 625 кварталов Вавилона. На восточном берегу Евфрата возвышался дворец вавилонских царей древности, а на западном красовался новый дворец Навуходоносора — целый город с тремя рядами высоких крепостных стен и сотней железных ворот. Самым высоким зданием в городе был храм Бела — вавилонского божества. Рассказывали, что фундаментом этому храму послужили руины знаменитой Вавилонской башни, дерзких строителей которой Всевышний наказал смешением языков и рассеял возгордившихся по всему свету. Храм Бела был высотой в сто восемьдесят метров, все скульптурные изображения, украшавшие его, были из чистого золота. Золотая статуя самого Бела была двенадцати метровой высоты.

Вавилоняне, как известно, завоевали Иудейское царство, разрушили Первый Храм в Иерусалиме, а евреев увели в рабство.

Все сказанное о Вавилоне пророками Йешаягу и Ирмеягу исполнилось в точности. Следует помнить, что оба они пророчествовали в те годы, когда Вавилон находился в зените своего могущества и казалось, что нет в мире силы, способной противостоять этому колоссу.

Йешаягу, который жил задолго до разрушения Первого Храма, предсказывает поражение Вавилона от Персии и его грядущую гибель: «И взыщу с земли за зло и с нечестивых — за грехи их, положу конец надменности негодяев, и гордых тиранов унижу. И Вавилон, краса царств, слава и гордость халдеев, [станет] подобен Сдому и Аморе, разрушенным Б-гом. Никогда не будет он заселен... и араб не поставит там

своего шатра, и пастухи не останутся на отдых. И станут жит там звери пустыни... И будут шакалы выть во дворцах его...» (Йешаягу, 13:11, 19—22).

Ирмеягу, в книге которого две большие главы — 50-я и 51-я — целиком посвящены предсказаниям о разрушении Вавилона, говорит об этом такими словами: «Ты, [Вавилон, был] у Мен молотом, орудием войны; и тобою Я сокрушал народы, и тобою истреблял царства. Тобою сокрушал Я коня и всадника его, колесницу и возницу ее. Тобою Я сокрушал мужчину и женщину, старого и молодого... Но отплачу Я Вавилону и всем жителям Халдеи за все зло, что сделали они в Сионе... И накажу Я Бела в Вавилоне, и вытащу проглоченное из пасти его...» (Ирмеягу, 51:20—22,24,44).

Историки Геродот и Ксенофонт рассказывают о падении Вавилона следующее. При осаде города персидский царь Кир потерял значительную часть своего войска. Вавилоняне полагались на неприступность своих крепостных сооружений и отказывались вести с Киром переговоры. Убедившись, что силой Вавилон не взять, персы применили хитрость: прорыли от Евфрата отводной канал и по пересохшему руслу реки ворвались в город. Беспечные вавилоняне в это время пиршествовали в храме своего бога Бела; вино лилось рекой и хмельной царь не желал верить гонцам, прибежавшим к нему с известием о том, что персы проникли в город. И сам правитель, и вся вавилонская знать были уничтожены, победители захватили сокровища государства и отправили их в Персию, золотых идолов храма Бела переплавили в слитки. Так было вытащено из пасти кровавого божества то богатство, которое оно успело поглотить.

Александр Македонский попытался вернуть Вавилону его бывшее величие, мобилизовав на восстановление города десять тысяч человек. Ничего не вышло из этой затеи: великий завоеватель неожиданно умер, не успев осуществить свой замыслы. Так сбылось еще одно пророчество: «Лечили мы Вавилон, но он не исцелился; оставьте его



и пойдём каждый в свою страну» (Ирмеягу, 51:9).

Археологи и историки, несколько столетий спустя побывавшие в тех местах, в своих описаниях развалин Вавилона почти в точности повторяют слова древних еврейских пророков.

Вот что говорит один из исследователей, посетивший те края: «Из-за зверей, обитающих в округе, арабы близко не подходят к руинам Вавилона. К тому же арабы суеверно считают, что эти места отданы во власть злых духов и горе тому, кто придет туда. Кругом полно шакалов, змей, повсюду валяются кости растерзанных животных. Высятся коры кирпичей, камней — остатки зданий, которыми некогда были застроены берега Евфрата. Сейчас в этом месте полно болот».

Другой путешественник пишет: «Видна рука Б-жья! Страна превратилась в вечную пустыню. Остатки храма Бела высются, словно надгробный памятник Вавилону. Я вижу своими глазами исполнения слов: «Вот, Я (уничтожу) тебя, гора губительная, слово Г-спода, — (гора), уничтожающая всю землю; наложу руку Мою на тебя. И низвергну тебя... и превращу тебя в ... пожарище (Ирмеягу, 51:25). Если посмотреть с высоты на Вавилон, — продолжает рассказчик, — то кажется, что нигде больше не усидеть такой ужасной картины опустошения. И тогда вспоминаются слова пророков и история этих мест»».

Сегодня весь этот край — одно сплошное болото; в течение последних столетий там вообще не ступала нога человека. Исчез с лица земли великий Вавилон, задумавший покорить евреев.

* * *

Значение Египта в древнем мире можно сравнить разве что с политической ролью современных нам сверхдержав — СССР и США. Могущественнейшие страны дрожали перед Египтом, проводили угодную ему политику. И тут в период наибольшего его процветания, наивысшего его величия провозгласил вдруг пророк: «Посрамлена дочь Египта, предана она в руки народа север-

ного... И предаю Я его... в руки Навуходоносора, царя Вавилона...» (Ирмеягу, 46:24, 26). С абсолютной точностью предсказал пророк грядущее поражение Египта в войне с Вавилоном, изгнание египетского народа со своей земли.

Еще подробнее говорит об этом Йехезкель, которому сказал Всевышний: «Сын человеческий! Обратись к фараону, царю египетскому, и пророчествуй о нем и обо всем Египте... Так сказал Г-сподь Б-г: ... Я (уничтожу) тебя, Фараон, царь египетский, великий крокодил, лежащий в реках своих, сказавший: «Мне принадлежит река моя, и я сам себя сотворил». Но Я проколю крюками щеки твои, и прилеплю рыб, [живущих твоей реке, к чешуе твоей и вытащу тебя из твоих рек, и всю рыбу, которая к чешуе твоей прилипнет... и выброшу тебя в пустыню... на поле ты упадешь, не будешь [никем] подобран и не будешь погребен. Зверям полевым и птицам небесным отдам Я тебя на съедение — И узнают все жители Египта, что Я — Г-сподь, ибо были они [ненадежной] тростниковой опорой для дома Израиля. Когда хватались они за тебя рукою, переламывался ты и иссекал им все плечи, когда опирались на тебя, ты ломался...» (Йехезкель, 29:2—7).

Дело в том, что египетский фараон обещал военную поддержку последнему царю Иудеи Цидкиягу, в его борьбе против Навуходоносора. Евреи восстали против вавилонян, но Египет нарушил свое обещание и не пришел им на помощь; восстание было подавлено, и еврейский народ на десятилетия лишился своей родины.

«... За это, [сказал Всевышний], Я поражу тебя... и предаю землю египетскую полному разрушению и опустошению... Не ступит на нее нога человека... и не будет обитаема она сорок лет и рассею Египет среди народов... По окончании сорока лет соберу я египтян из [всех] народов, среди которых они были рассеяны. И верну изгнанников египетских, и возвращу их... в страну, из которой происходят они, но государство их будет ничтожным. Самым ничтожным государством будет оно и никогда больше

не возвысится над народами, и умалю Я их, чтобы не властвовали более над народами» (Йехезкель, 29:10—15).

Подобно всем другим пророчествам сбылись и эти. Египет был побежден Вавилоном, пережил сорокалетнее изгнание, и хотя египетское государство было восстановлено, ему уже никогда не было суждено достичь былого величия. И по сей день Египет — второстепенная страна на политической карте мира.

* * *

Если бы предсказания судьбы человечества исходили не от самого Всевышнего, если бы они были продиктованы человеческими представлениями о справедливости, о торжестве добра над злом в нашем по-

нимании, логично было бы предположить, что пророки возвестили бы более тяжелую кару не Вавилону, а Египту. Египтяне держали наш народ в рабстве в течении шестнадцати лет, топили еврейских детей в Ниле, замуравывали младенцев в стены строящихся зданий, Вавилон же повинен в том, что разрушил Храм и изгнал евреев на чужбину, но вел он себя там по отношению к ним вполне гуманно. Несмотря на все это, пророки возвестили об уничтожении именно Вавилона, а не Египта, и все слова их исполнились в точности. Это еще одно убедительное доказательство Б-жественного происхождения пророчеств, свидетельство тому, что замыслы Всевышнего велики и непостижимы.

ЕВРЕЙСКИЙ ГЕРОИЗМ

РАВ БЕН ЦИОН ЗИЛЬБЕР

В нашей главе рассказано о последних трех ударах, которые Б-г обрушил на Египет, и об исходе евреев из Египта.

За какую заслугу Б-г вывел евреев из Египта? Наши мудрецы говорят, что это были две большие заслуги. Есть на это намек у пророка Йехезкеля. Пророк говорит, что было с еврейским народом. Он сравнивает еврейский народ с девочкой-найденышем, которую бросили в поле и которую увидел кто-то и подобрал. То есть Б-г помог евреям, взял их под Свою защиту. «А Я проходил мимо тебя, и Я увидел тебя, погрязшую в крови, и Я сказал тебе: “В крови твоей живи!” (“Кровью твоей живи!”) И Я сказал тебе: “В крови твоей живи!”» (Йехезкель 16, 6).

Наши мудрецы объясняют слова «Кровью твоей живи!» так: «Благодаря тому, что ты проливала кровь и рисковала собой ради Б-га, ты будешь жить». Почему эти слова повторены дважды? Мудрецы говорят: потому, что крови было две. Первая — это кровь пасхального жертвоприношения, т. е. тот смертельный риск, на который евреи шли, принося пасхальную жертву.

Вторая — это кровь обрезания. Большинство евреев тогда были не обрезаны. Левиты делали обрезание, возможно, была еще какая-то часть народа, которая выполняла эту заповедь, но большинство были необрезанными. А Б-г повелел им принести пасхальную жертву. Есть еще один закон: кто не обрезан — не имеет права есть от этой жертвы.

Евреи провели в Египте 210 лет. Они всё больше и больше усваивали египетское мировоззрение, «увлекались» египетскими идолами. Б-г обрушил на Египет десять ударов. И они поразили только египтян, не евреев. Это оказало влияние на евреев, постепенно они отошли от египетских воззрений. Но им нужно было заслужить сам выход из Египта.

Знаете, с чем это сравнивают? У кого-то есть хороший друг, который находится в стесненном положении, и человек хочет помочь другу. Но понимает, что тот просто так подачку не примет. Он находит для друга какую-то работу и платит ему за нее. Так Б-г дал евреям в Египте две заповеди, исполнение которых было связано с риском





для жизни. Это, как мы сказали, заповеди о пасхальной жертве и об обрезании.

Евреи получили повеление: принести пасхальную жертву. А также — запрет: необрезанный не может есть от нее. Моше первый начал жертвоприношение после полудня накануне Песаха. Начал жарить барана, запах жареного мяса распространился по округе. Многие евреи подошли к нему и сказали: «Мы тоже хотим». Моше спрашивает: «Ты обрезан?» Еврей отвечает: «Нет».

Вообще-то, даже если бы он был обрезан, он не мог бы есть от пасхальной жертвы Моше, потому что для этого надо записываться заранее («по мере еды каждого расчислитесь на агнца» — Шмот 12, 4). Это интересный закон, который надо знать. Вот-вот будем, с Б-жьей помощью, приносить пасхальную жертву после прихода Машиаха. И надо знать: это — не как маца и марор, что ты можешь в Сэдэр Песах прийти в синагогу и тебя пригласят есть. Чтобы есть пасхальную жертву, надо записаться и оплатить свою долю заранее, еще до того, как барана зарезали.

Итак, евреи тоже захотели принести эту жертву. Моше сказал им: «Хотите участвовать в жертвоприношении — сделайте обрезание». Обе эти заповеди требовали великой отваги.

Баран был у египтян священным животным. Он был идолом. Вы знаете, что корова в Индии — священное животное. Иди попробуй тронуть корову в Индии. Так в Египте священными были баран и козел. Очень опасно было приносить этих животных в жертву.

Чтобы понять, насколько опасно, вспомним один разговор Моше с Фараоном. Когда Б-г привел на Египет диких зверей, Фараон был страшно напуган. В конце концов, он прибежал к Моше. (Он прибегал к Моше при нескольких ударах: казни лягушками, зверями, градом, саранчой). И сказал: «Вы требуете отпустить вас, чтобы принести жертвы. Хорошо. Приносите тут, в стране, зачем вам выходить в пустыню?» Моше ответил: «Нехорошо так поступать, это неверно. Идолы Египта мы будем приносить в

жертву нашему Б-гу?! И египтяне нас не забросают камнями?» (см. Шмот 8; 21, 22). И Фараон вынужден был согласиться с Моше: внутри страны — не место для такого жертвоприношения, надо выйти из Египта.

Я помню замечание одного иерусалимского еврея. Он спрашивал: с кем говорил Моше? С Фараоном. В распоряжении Фараона — армия, полиция. Фараон мог ответить Моше: «А что ты боишься, что забросают камнями? Мы приведем в повышенную боевую готовность подразделения полиции, армейские подразделения. Моя полиция меня бережет, в чем проблема?» Но Фараон прекрасно понимал, что народную ярость, которая вспыхнет оттого, что их идола приносят в жертву, никакая полиция, никакие войска не смогут остановить. Поэтому Фараон признал, что требование Моше приносить жертву вне Египта — совершенно правомерное.

Очень интересно. Законы пасхального жертвоприношения и дальнейшего приготовления жертвенного животного сформулированы так, что, выполняя их, евреи неизбежно продемонстрируют: они не считают с египетскими идолами.

Начнем с самого начала. Б-г повелел, чтобы все купили «по агнцу на семейство, по агнцу на дом» 10 нисана (Шмот 12, 3). Вы знаете, что это такое, когда все бросаются покупать в один день? Сколько шума от этого повсюду? Это всем становится известно. Вспоминаю, как было в Ташкенте. Мы делали сукку в Ташкенте, и нужен был срах («крыша» для сукки). Там в Ташкенте был зеленый рынок, где продавали какие-то связки. Как-то папа меня попросил пойти купить. А продавец спрашивает: «А что это у вас, евреев, такое? Один покупает, другой... Что у вас происходит?» Представляете себе, какой резонанс, когда все покупают в один день!

И наши мудрецы говорят, что основным в этом было «Отведите руки ваши от идолов» (Шмот 12, 21: «И созвал Моше всех старейшин Израиля, и сказал им: отведите и возьмите себе мелкий скот для семейств ваших и зарежьте пасхальную жертву»; Ми-



драш Рабба говорит, что «отведите» означает «отведите, примите руки от служения идолам»). Купите животное для пасхальной жертвы — и так отдалитесь от идолов. То есть евреи должны были демонстративно заявить своими действиями: мы не считаемся с идолами Египта. Это было очень опасно.

Каким образом надо приготовить пасхального барашка, чтобы правильно выполнить заповедь? Сказано так: «Не ешьте от него недопеченного или сваренного в воде, а жаренного на (открытом) огне, с головой его, с ногами и с внутренностями его» (Шмот 12, 9). То есть барашка надо было жарить целиком. Даат Зкеним (комментарий к Пятикнижию, написанный авторам Тосафот в 12-13 вв.) приводит интересный комментарий Ибн-Эзры:

В чем смысл всех этих правил принесения пасхальной жертвы? Для чего Б-г захотел, чтобы всё происходило именно так? Для того, чтобы евреи проявили самоотверженность, принося эту жертву. Они должны были продемонстрировать действиями: мы не считаемся с идолами в Египте. Мы их режем. Мы выполняем повеления Б-га. Мидраш говорит, что у евреев не было достаточно заслуг, чтобы выйти из Египта. Чтобы заслужить исход, они должны были на глазах египтян зарезать их идолов.

Вы когда-нибудь проходили по улице, когда жарят шашлык? Запах сильный? Думаю, на третьей улице можно почувствовать. Именно, когда жарят, когда варят мясо в воде, совсем не тот запах. Многие евреи жили среди египтян. Раши объясняет, что такое Песах — Б-г «перепрыгивает». Вот тут живет египтянин, тут еврей, а тут опять египтянин. В доме египтян первенцы казнены, а у еврея первенец жив и здоров. То есть получается, что не все евреи проживали компактно, часть была рассеяна среди египтян. Понятно, что запах шашлыка соседи почувствуют.

Естественно, тот, кто опасался за свою безопасность, хотел бы осуществить жертвоприношение тайно. Как это можно сделать? Можно попробовать начать жарить и

не дожарить. Когда мясо еще мягкое, нет такого запаха. Запах усиливается по мере высушивания мяса. Но Тора повелевает: «Не ешьте от него недопеченного...» Ну, хорошо, может, я сварю? Во-первых, когда варят в воде, нет такого запаха. Во-вторых, варят в котле, это меньше видно. — «Не ешьте от него... сваренного в воде...»

Сварить не получается... Знаете, что, я разрежу барашка на мелкие кусочки. И, если египтянин унюхает запах шашлыка и ворвется ко мне, крича: «Как ты смеешь — моего идола?..», я отвечу: «Что ты мне голову морочишь? Это теленок! Это олень, что ты от меня вообще хочешь?» Чтобы исключить такую возможность, сказано: «с головой его, с ногами и с внутренностями его». То есть, надо было жарить барашка целиком как он есть, жарить до конца, как надо, и не варить в воде.

И, конечно же, можно было ожидать, что добрые египетские соседи примухаются и ворвутся: «Как ты смеешь?!» Как Моше сказал Фараону? — «Нельзя этого сделать; ибо отвратительно для египтян то, что мы жертвуем Господу, Б-гу нашему; если мы отвратительную для египтян жертву станем приносить в глазах их, то не побьют ли они нас камнями?» (Шмот 8, 22). Представьте, что было бы, если бы кто-то в тридцатые годы жег портреты Иосифа Виссарионовича на Красной площади. Что бы с ним было, скажите?

Евреи шли на самопожертвование не просто так, а именно — чтобы заслужить выход из Египта. Для этого надо было иметь заслуги. И это была великая заслуга. Они рисковали жизнью. То, что египтяне их не тронули, было чудом. Думаю, именно об этом идет речь в следующем стихе: «И будет вопль великий по всей земле Египта... У всех же сынов Израиля не пошевелит пес языком своим ни на человека, ни на скот...» (Шмот 11, 7). Эти слова означают: Б-г сделает так, что никто не посмеет тронуть евреев — даже собака не пошевелит языком — «... дабы вы знали, что делает Господь различие между египтянами и Израилем».



Делать обрезание в тех условиях — тоже большая опасность. Это были взрослые люди. И однозначно — хирургических палат, которые имеются сейчас для обрезания взрослых, у них не было. У них были какие-то целебные травы, которые можно прикладывать, и т. д. Но все это было очень непросто. Это был настоящий риск. Именно и только благодаря этим заповедям евреи вышли из Египта.

Евреи не имели духовного права на то, чтобы Всевышний вывел их из Египта, пока они сами не вышли из Египта. Они должны были внутренне выйти из Египта. В духовном плане — не посчитаться с местными идолами. Чтобы выйти физически, они

должны были выйти духовно. Когда они порвали с идолами и начали слушать повеления Б-га, они вышли из Египта.

Вообще-то мы в скором времени ждем прихода Машиаха. Когда и что — мы не знаем. Но это уже близко, и нам нужны заслуги, чтобы выйти из галута (изгнания). И я думаю, чтобы «наработать» эти заслуги, мы должны стараться как можно больше и лучше, точнее выполнять указания Торы, решения мудрецов Торы. Чтобы нас вывели из галута, надо самим выйти из мира нееврейских ценностей, из системы, в которой материальное — главное. Чтоб выйти из галута, нам надо поставить законы и дух Торы в центр нашего существования.

НАРОД И ЕГО БУДУЩЕЕ

НАХУМ ПУРЕР

Предельно ожесточив сердце Фараона, чтобы исполнить план наказания египтян и показать Свое всеислие, Б-г грозит ему через Моше очередной, восьмой по счету казнью — нашествием саранчи, если евреи не получат свободу. Фараон соглашается отпустить только мужчин. В разгар казни Фараон вызывает Моше и Аарона, кается в своем упрямстве и просит удалить саранчу. Б-г прекращает казнь, но вновь ожесточает египетского правителя, и тот в очередной раз не выполняет обещания.

Тогда начинается девятая казнь: вся страна, кроме еврейских домов, погружается в густую, физически ощутимую тьму. Фараон снова зовет Моше, предлагает отпустить всех евреев, но требует оставить в Египте их скот. Моше заявляет, что евреи не только уведут весь свой скот, но и возьмут часть скота у Фараона, и затем сообщает о завершающей, самой тяжелой казни — уничтожении всех египетских первенцев, после чего сыны Израиля покинут Египет. Фараон выгоняет из дворца Моше, угрожая ему расправой.

Б-г сообщает Моше первую заповедь: с нисана, месяца Исхода, будет начинать-

ся еврейский календарь. 10 нисана евреям велено взять ягненка, хранить его 4 дня, затем зарезать как пасхальную жертву, помазать его кровью дверные косяки и притолоки в своих домах, а зажаренное мясо съесть. Кровь жертвоприношения станет знаком для Б-га, чтобы миновать еврейские дома во время истребления первенцев в Египте. Сынам Израиля велено навсегда запомнить этот день Исхода и в память о нем никогда не есть хамец, продукты из кислого теста, в Песах.

Указания Б-га в точности выполняются. Начинается последняя казнь, и Фараон отпускает, наконец, евреев. Путь к свободе открыт. В конце раздела приведены законы о пасхальной жертве, выкупе сына-первенца и наложении тфилин.

Народ и его будущее

«С юношами нашими и со старцами пойдём, с сыновьями нашими и с нашими дочерьми...», — говорит Моше Фараону перед восьмой казнью. Фараон был готов отпустить для совершения религиозного обряда только старшее поколение евреев. Но детям нельзя.



Так исчезали религии и общества. Если дети не идут по стопам своих родителей, традиция гибнет, затем гибнут общество и сам народ. Фараон не впервые избрал своей мишенью еврейских детей. Еще раньше он приказал повитухам убивать младенцев при родах, затем велел топить новорожденных в Ниле. Но физический геноцид не удался, и последним отчаянным усилием, когда египетская империя сама погибала под мощными ударами Б-жественных казней, он попытался оторвать еврейскую молодежь от их отцов, уходивших в пустыню для встречи с Б-гом и получения Торы.

Фараон знал, как важны дети для выживания народа; многие другие наши враги тоже знали. Например, католические монахи, похищавшие и насильно крестившие еврейских детей, или власти царской России, которые, борясь с иудейским «фанатизмом», отправляли мальчиков в кантонисты, на 25-летнюю армейскую службу. Но не хуже знали эту истину и еврейские лидеры всех эпох, начиная с Моше-рабейну. В фокусе пасхального Седера, пожалуй, главного религиозного мероприятия в годовом цикле нашего календаря, отмечаемого в память об Исходе, находятся дети.

Перед Седером им раздают орехи, чтобы пробудить нетерпеливое ожидание главного события. Сам Седер начинается с серии «детских» вопросов: «Ма ништана» — чем отличается эта ночь от других ночей? Дети с интересом ждут, что будет дальше. А дальше идет рассказ о четырех разных сыновьях. Затем прячут афикоман — сложенный лист мацы. Сама Пасхальная Агада, рассказ об Исходе, ориентирована в значительной мере на детское восприятие — так исполняется заповедь «И расскажешь ты сыну своему в тот день...» (13: 8). Даже заключительные песни Седера — «Эхад ми йодеа» и «Хад гадья» — похожи на детские считалки и вместе с поисками афикомана (нашедшему — приз), придают живость и свежесть всему действию, не дают детям заснуть и, впоследствии, вспоминаются ими всю жизнь.

Но одним Седером еврейское воспитание не ограничивается. Иудаизм — очень теплая, семейная религия. Например, мидва изучения Торы, настолько важная, что она приравнивается ко всем другим заповедям, вместе взятым, формулируется как будто специально для детей. Не сказано: «Учи Тору», а сказано: «И повторяй их (слова Торы) детям своим» (смотри молитву Шма).

Как ни банально звучит, дети — действительно наше будущее. Мы существует уже четыре тысячи лет именно благодаря передаче знаний и традиций из поколения в поколение. Даже в современном Израиле, еще далеко от еврейского идеала, пост министра образования считается одним из важнейших в правительстве. Разногласия в порядке финансирования школ могут привести к развалу правящей коалиции. В Советском Союзе было по-другому. Кто помнит министра просвещения при Брежнев? Кажется, его фамилия была Прокофьев. Малозначущий чиновник на нижнем этаже номенклатуры. И каков результат такого пренебрежения к детям? В сегодняшней России — два миллиона беспризорных.

Еврейская традиция не ограничивает обучение детей школьными стенами. Тора обязывает каждого отца и каждую мать лично обучать своих детей, в первую очередь, своим примером. Проведение Шабата и праздников, помощь нуждающимся и добрые дела, — все это составная часть процесса воспитания, без которого невозможно наше будущее.

Права и обязанности

«А если семья слишком малочисленна, чтобы съесть одного ягненка, пусть возьмет себе вместе с ближайшим соседом — по числу душ...» (12: 4).

Пятикнижие Моше легло в основу юридических кодексов многих стран. Это неоспоримый факт. То, что называется «правами человека» в международной юриспруденции, берет начало в нашей Торе. Но когда читаешь Тору, почти не встречаешь слово «права». Зато обязанностей в ней очень



много: обязанности детей перед родителями; ученика по отношению к учителю; общество должно заботиться о бедных; человек обязан блюсти интересы общества; обязанности перед вдовами и сиротами, обязанности перед новообращенными; обязанности человека перед Б-гом. Коротко, обязанностей хоть отбавляй, а прав нет как нет. Почему?

Ответ сводится к парадоксальной, на первый взгляд, формуле: чем больше у людей обязанностей, тем меньше они нуждаются в правах.

Можно написать юридический кодекс, в котором перечислены права людей: «Все люди созданы равными и наделены Творцом неотъемлемыми правами...». А можно составить перечень их обязанностей. Какая разница? Огромная. Когда вы говорите о правах, вы ставите человека в положение берущего. А когда речь идет об обязанностях — он вынужден признать, что пришел в этот мир, чтобы давать.

Характер общества можно узнать по образным выражениям в его языке. Мы говорим по-русски: «Долг зовет». Это зна-

чит, что я — чистенький, без всяких обязательств. Но вот где-то вдалеке меня позвал мой долг. Я — здесь, а долг — там. На святом языке о человеке, выполнившем свой долг, говорят, что он «яца йедей ховато», буквально, «вышел из своего долга». Еврей изначально видит себя обязанным. Ему не надо никуда идти на зов своего долга. Жизнь и обязанности для него неразделимы.

В приведенном стихе Тора велит человеку, чья семья слишком мала, чтобы съесть целого пасхального ягненка, найти соседа и пригласить его к себе на Седер. Очевидно, что у этого соседа нет своего ягненка. Скорее всего, речь идет о бедном человеке. Тора могла выразить свое указание иначе, обратиться не к богачу, а к бедняку: «Если у тебя нет ягненка, найди семью, у которой много еды, и присоединись к их трапезе. Имеешь право». Но Тора верна себе: она призывает нас не брать, а давать. Ибо мир стоит не на правах, не на потребительском отношении к жизни, а в обязанностях, которые наложил на нас Сам Творец неба и земли.

СВИДАНИЕ

РАВ ШИМШОН РЕФАЭЛЬ ГИРШ

«И сказал Господь Моше и Аарону на земле Мицраима так: Этот месяц для вас — Глава месяцев, первый он у вас из месяцев года» (12 :1)

После того как земля была возвращена человечеству, Б-г призвал Ноаха отвратить глаза от земли и взглянуть на небеса. Он показал ему радугу, сказав: «Это знак союза, который Я поставил между Мною и всякою плотью, которая на земле» (Берешит 9:17). Пусть отныне этот знак будет знаком Моего союза с человечеством, которому Я только что даровал новое будущее. Вот и сейчас в Египте на пороге нового будущего, которое будет даровано еврейскому народу, Б-г призвал Моше и Аарона, показал им серебряный серп молодой луны и сказал:

«Это обновление луны будет для вас началом новых лун (досл. “началом обновлений”), и месяц, который начинается с этой новой луны, будет для вас первым месяцем года». Этот стих содержит две отдельные заповеди: 1) начало каждого месяца должно наблюдаться визуальным наблюдением новой луны; 2) последовательность месяцев года должна начинаться с нисана, месяца нашего освобождения. Именно к этому указанию (что дата начала каждого нового месяца должна устанавливаться всей нацией как единым целым) относится заповедь «Вот праздники Б-га, священные собрания, которые вы должны созывать в назначенное для них время» (Ваикра 23:4). Нам кажется, что все эти установления основаны на



идее моэд (собрания вместе). Потому что новомесячие также описывается как моэд, и действительно, мы увидим, что новомесячие как таковое представляет собой всеобъемлющую концепцию моэд, хотя, в отличие от других моадим, оно не сопровождается никаким специфическими историческими ассоциациями или ассоциациями, связанными с временами года... моэд означает место или время, назначенное для общего сбора. В рассматриваемом отрывке моэд относится ко времени. Моэд — это время или времена года, предназначенные для нашей встречи с Б-гом. Она ни в коем случае не должна выглядеть как созывание хозяином своих слуг. Б-г желает, чтобы Его народ пришел к Нему. Вот почему Он лишь в общих чертах определяет время встречи; Он дает им определенную свободу, в рамках которой они могут установить точную дату, таким образом, время встречи будет обоюдно согласовано. Обратите внимание: выбор должен быть обоюдным! Если бы начала наших месяцев и, следовательно, связанные с ними праздники жестко увязывались с астрономическими фазами планет (например, лунный цикл автоматически определял моэд и моадим), тогда мы и Сам наш Б-г оказались бы привязаны к слепому, неизменяющемуся циклу природы. В таком случае наш моэд новомесячия, в частности, мог бы служить убедительным аргументом в пользу поклонения природе.

Но именно этого и не должно быть. Эту опасную иллюзию, которой так легко поддаться, следует отвергнуть и противостоять ей со всей твердостью. Не фактический «приход вместе» луны и солнца и не обновленный свет луны определяют начало месяца; в новомесячие мы празднуем вовсе не это природное явление. Физический феномен служит нам всего лишь символическим напоминанием о том, что всякий раз, когда луна встречается с солнцем и получает от него новый свет, Б-г хочет, чтобы Его народ нашел свой путь возвращения к Нему и вновь осветился Его светом. Причем не имеет значения, где могут оказаться евреи, через какие периоды тьмы им суждено

идти в своем историческом движении. Таким образом, воссоединение луны с солнцем должно служить примером и поводом для нашего возрождения. Моэд дословно означает «воссоединение».

Следовательно, не планетарный цикл, не астрономические вычисления, а лишь мы сами — через представителей нашего сообщества — должны создавать наш ходэш (месяц) и устанавливать дату нашего моэда, нашей встречи с Б-гом. Отсюда положение еврейского Закона: «Заповедь освящать (Новую Луну) через фактическое наблюдение (за луной)». Объективных астрономических данных недостаточно; требуется и субъективное восприятие...

Это ОБНОВЛЕНИЕ луны будет для вас началом обновлений. Это значит, что ваше восприятие обновления луны должно побудить вас к собственному внутреннему обновлению, определить ваши собственные периоды возрождения. Текст как бы выделяет слова «для вас». Мы должны установить не астрономический цикл смены месяцев, а периоды ежемесячного собственного внутреннего возрождения...

В Египте, стране самого упорного идолопоклонства, где языческое оцепенение проникло глубоко в структуру самого государства и создало оковы кастовой системы, — именно в этой стране Б-г призвал будущих руководителей Своего народа, показал им нарождающийся серп луны, пробивающийся из тьмы к новому свету, и сказал им: «Это должно служить примером для вас! Как по законам природы обновляется луна, так и вы должны возрождаться, но по своей воле. Каждое появление новой луны должно напоминать вам о необходимости добровольного возрождения. И когда Я освобожу вас, а вы возродите себя, вы, подобно луне, летящей сквозь покрытые мглой небеса, должны продвигаться через земли других народов, и куда бы вы ни шли, провозглашайте весть об обновлении, учение Б-га, Единого Создателя всего сущего, Который делает людей свободными. Лишь через Него человек сможет стать истинно свободным душой и телом».



СИМВОЛИКА ПАСХАЛЬНОЙ ЖЕРТВЫ

ДОН ИЦХАК БЕН-ИЕГУДА АБАРБАНЕЛЬ

Наши мудрецы давно знают, что материальные предметы и тела этого мира связаны с нематериальными, духовными, небесными сущностями, которые влияют на них и управляют ими. И этот закон настолько всеобщий, что даже у каждого народа и каждой страны обязательно есть особое созвездие в Небесах, которое управляет ими. Даниэль, например, так и называет их: «Властитель греческого царства», «Властитель персидского царства»... Над Египтом тоже властвовало свое созвездие — Овен, то есть, баран. Поэтому египтяне почитали баранов и служили их изображениям. Они думали, что за почитание и прославление животных, носящих его имя и воплощающих его образ, созвездие Овна пошлет египтянам благо и процветание. А тем, кто сведущ в астрологии, известно, что созвездие Овна — первое и самое главное из всех созвездий, коронованное силой и величием. Поэтому астрологи всегда начинают перечисление созвездий именно с него. А наибольшую силу оно приобретает в месяце нисане, так как является созвездием всего расцветающего. А в самом нисане Овен сильнее всего 14-го и 15-го числа, потому что тогда он оказывается рядом с солнцем.

И еще одну важную вещь узнали мы от пророка Йехезкеля: находясь в египетском изгнании, евреи в большинстве своем тоже служили созвездию Овна, как и сами египтяне. Пророк говорит об этом (Йехезкель 20:5): «И ты скажешь им: Так сказал Г-сподь Б-г: В день избрания Мною Израиля Я поднял руку Мою (с клятвой) потомству дома Яакова, и Я открылся им в земле Египта... и сказал им: Пусть отвергнет каждый мерзости (которые перед) глазами его, и идолами Египта не оскверняйте себя; Я — Г-сподь Б-г ваш. Но они восстали против Меня и не хотели слушать Меня; никто не отверг мерзостей, что перед глазами их, и идолов Египта не оставили они. И Я думал излить гнев Мой на них, истощить ярость

Мою над ними в земле Египта». А в Торе об этом сказано: «И над всеми богами Египта совершу Я суд».

И поскольку это созвездие властвует над первенцами Египта, так как само является первенцем, старшим из всех созвездий, суд над ним естественным образом повлек за собой казнь первенцев, поскольку первенцы Египта и созвездие Овна неразрывно связаны. И теперь понятно, почему казни подверглись все без исключения первенцы Египта, «от первенца фараона, до первенца рабыни» и даже первенцы животных. Причина этого наказания была не в том, что первенцы рабов, а тем более — животных, в чем-то согрешили против евреев в египетском рабстве, а только в том, что они были первенцами. Когда было наказано созвездие-первенец, вместе с ним неизбежно пострадали и все остальные первенцы, находившиеся в то время в Египте — неважно, из какого народа и из какой страны они происходили.

Из наших слов следует, что поражение первенцев вообще не составляло основного содержания последней казни. Они пострадали лишь вместе со своим небесным покровителем, созвездием Овна; именно на него, а не на земных первенцев, был направлен гнев Б-га. Это созвездие должно было быть лишено прежнего величия для того, чтобы евреи смогли выйти из Египта, и вместе с ним наказание претерпели и те, кто с ним связан, то есть, первенцы.

Тогда получается, что и еврейские первенцы тоже должны были подвергнуться смертельному наказанию, причем, как по естественным причинам, так и согласно букве закона. Естественная причина проста: они ведь тоже были первенцами, тоже находились в Египте, а значит, должны были умереть, когда Б-г разгневался на их созвездие. И по закону им тоже полагалось наказание, поскольку они, как и египтяне, поклонялись созвездию Овна. Но Б-г поже-



лал оградить их от наказания и ради этого дал им заповедь Песаха. А теперь посмотри, как это позволяет объяснить каждую подробность законов Песаха.

1. Им требовалось взять для жертвы «годовалого ягненка», то есть, именно овна, поскольку ягненок служит вещественным воплощением созвездия Овна, которому служили египтяне.

2. Он должен быть «мужского пола и беспорочным», потому что именно таков образ самого созвездия. Оно является нам мужчиной, как каждое созвездие, а «беспорочным» оно названо в честь своего положения главы всех созвездий, если понять это слово как «совершенный и почитаемый».

3. Б-г повелел отобрать ягненка для жертвы 10-го нисана, а принести его в жертву только 14-го. День отделения ягненка для жертвы был выбран исходя из того, что в этот день солнце, подходя все ближе к этому созвездию, уже успевает увеличить его силу до трети максимальной. И все это время, с 10-го по 14-е, ягнята провели в домах евреев, привязанные к ножкам кроватей, что невероятно огорчало и сердило египтян.

4. Днем принесения жертвы было выбрано 14-е нисана, тот самый день, когда созвездие Овна входит в наибольшую силу. Именно в этот день должна была пролиться кровь ягнят, чтобы все увидели, что за нее не взыщет небесный покровитель, что созвездие Овна не сможет защитить свой образ от несчастья. Тогда они увидят и «узнают, что царство — у Б-га» и что Он в силах изменить естественный порядок вещей по своей Собственной воле. Кроме того, Б-г повелел, чтобы взято было «по ягненку на жилище», так как созвездие Овна — почетное жилище солнца, и принесение в жертву ягненка должно было послужить наказанием созвездию Овна еще и в этом отношении. Слово «жилище» в заповеди о пасхальной жертве используется постоянно: «И если мало будет жилище», «В одном жилище будет он съеден»... А также Б-г повелел «не выносить его из жилища», чтобы указать, что солнце, даже находясь в самом

почетном своем жилище, в созвездии Овна, все же не сможет спасти его от наказания.

5. Б-г потребовал, чтобы в съедении пасхальной жертвы участвовала непременно вся семья. Это нужно, чтобы в душе каждого еврея укоренилась истинная вера, чтобы ни в одном еврейском сердце не сохранилось предательских мыслей.

6. Резать эту жертву должно было «все собрание общины Израиля», чтобы публично и в присутствии всех провозгласить истинную веру и ложность поклонения созвездию Овна. Поэтому его образ, ягненка, следовало зарезать при большом стечении народа, чтобы все евреи смогли увидеть, что никто из них не стал препятствовать этому, ни один не остался верным прежней, преступной вере.

7. Евреи должны были собрать кровь пасхальной жертвы и окропить ею притолоку и косяки, потому что именно в этих местах — за притолокой и за косяками — они помещали предметы, символизирующие созвездие, которому служили. Теперь же они должны были помазать эти места кровью, которую пролили специально, чтобы опозорить это созвездие и досадить ему. И это кропление нужно было делать с помощью пучка травы эзов, самой низкой и презренной из всех трав. Это действие символизирует Израиль, который сначала до последней степени унизился египетским идолопоклонством, а теперь своими руками очищается от него.

8. Кровь должна быть на дверях именно тех домов, в которых будут есть пасхального ягненка. Это должно было показать, что возвещение истинной веры предназначено не гоям, а только Израилю, праведному народу, могущему хранить верность. Стих говорит: «И будет эта кровь для вас...» Она должна была служить свидетельством, напоминая им самим о том, что они больше не служат созвездию Овна, как в прежние дни, и что они выходят из Египта благодаря поддерживающей их руке Всевышнего, которая лишила созвездие Овна и мощи, и величия. Кроме того, этот знак должен был быть тайным, известным только евреям,



чтобы египтяне не сделали себе такой же и тем не спаслись от морового поветрия. А собирали кровь ягненка в серебряные сосуды, чтобы она не пролилась на землю и не получилось бы, что они «едят на крови». Кроме того, здесь проглядывает символ конца изгнания, поскольку слова «сосуд», саф, и «конец», соф, на Святом языке созвучны.

9. Б-г повелел, чтобы все мясо было съедено в эту же ночь, до полуночи, а все оставшееся мясо повелел сжечь. Эта заповедь связана с тем, что как раз тогда Б-г устроил суд над египетскими идолами, и поэтому съедение мяса должно было произойти непременно в эту же ночь.

10. Есть пасхальную жертву требовалось с мацой и горькой зеленью, поскольку эта жертва символизирует Избавление, а маца и горькая зелень — символы рабства и бедности, которые евреи претерпели в Египте. Этим определяется заложенный в заповеди порядок действий: страдания и нищета предшествовали Избавлению, поэтому пасхальную жертву нужно было есть, только отведав мацы и горькой зелени.

11. Пасхальную жертву следовало зажарить на огне. И причиной была не спешка, как объясняют некоторые комментаторы, но чтобы запах жареного мяса разнесся как можно дальше, чтобы египтяне обоняли его и поняли, что в еврейских домах происходит мерзкий для египтян пир, и все же не смогли сделать евреям ничего плохого, поскольку об этом стих сказал: «Это — охраняемая ночь для Б-га».

12. Б-г приказал зажарить ягненка целиком, с ногами и внутренностями. И здесь опять объяснение, связывающее это со спешкой, будет ошибочным. На самом деле, смысл этого приказа в том, чтобы ягненок не лишился своего характерного вида, не потерял прежнего образа, чтобы и при жизни, и после смерти, и зажаренным он оставался ягненком, чтобы проявились все заложенные в нем символы.

И, наконец, тринадцатое. Б-г повелел есть его подпоясанными и обутыми, чтобы всем было видно, что именно в заслугу исполнения заповеди Песаха евреи этой ночью выйдут из египетского рабства.

СМЕРТЬ ПЕРВЕНЦЕВ

РЕДАКЦИЯ ТОЛДОТ

Рав Ицхак Зильбер объяснял, что все египетские казни чем-то напоминают серии процедур по излечению тяжелого недуга — неверия в единого Б-га и идолопоклонства. Последние три казни окончательно убедили всех, что Творец может влиять одновременно на противоположные стихии. Например, во время казни градом внутри ледяных градин горел огонь; во время казни тьмой свет отлично уживался с ней: тьма для египтян и свет для евреев. И саранчу принесло восточным ветром, а унесло западным. Б-г — единственный Владыка над всеми природными силами.

Перед казнью первенцев Всевышний обещает Моше, что на этот раз Фараон не просто отпустит евреев из страны, а изго-

нит их оттуда навсегда. Но до этого все евреи должны будут обратиться к своим «добрим» местным соседям и получить из их рук драгоценные подарки и лучшую одежду. Б-г пообещал, что египтяне сами захотят одарить евреев из-за трепета перед народом Б-га и величием пророка Моше. Тора говорит «... и муж Моше весьма возвеличился в Египте, как в глазах придворных Фараона, так и в глазах всего народа» (Шмот 11:3).

Раби Меир-Симха а-Коэн из Двинска, автор комментария «Мэшех Хохма» писал, что уважение к известному человеку возникает по двум причинам: благодаря его духовному величию, мудрости, прекрасным моральным качествам — или благодаря



удивительным действиям, чудесам, которые он совершает. Различие в следующем: первых начинают почитать умные и глубокие люди, а вслед за ними — простой народ, а вторых раньше начинает почитать «простонародье». Моше получил известность во дворце царя, и только позже его начинают любить и почитать простые египтяне. Б-г совершил чудо: вчерашние угнетатели вдруг очень сильно полюбили вчерашних бесправных рабов и даже подарили им все свои драгоценности и самые лучшие и дорогие одежды.

Итак, Всевышний обрушивает на Египет последнюю казнь... Мидраш, рассматривая проблему казни первенцев, говорит: время спасения наступило, но у еврейского народа ещё не хватало заслуг пред Б-гом. Ведь они надолго погрязли в идолопоклонстве, забыли о Б-ге своих отцов, прекратили делать обрезание детям. Пророк Йехезкель говорит, в каком духовном упадке Всевышний обнаружил еврейский народ перед исходом. Пророк сравнивает состояние еврейского народа на тот момент с состоянием новорожденной девочки, брошенной в поле. «И выброшена была ты в поле... в день рождения твоего. А Я проходил мимо тебя и увидел тебя, израненную... и сказал тебе: Выживи в своей крови! И сказал тебе: Живи благодаря своей крови!» (Йехезкель 16:5-6).

Почему слово «кровь» упоминается дважды? Ответ — это кровь брит-милы (обрезания), смешавшаяся с кровью пасхальной жертвы.

Что это значит? К моменту исхода из Египта у евреев не было заслуг, кроме заслуг их отцов. Поэтому сейчас, 10-го числа месяца Нисан наступил самый ответственный момент в истории народа. Евреи Египта — бывшие бесправные рабы и дети рабов — должны были доказать свою веру в Б-га, совершить Кидуш а-Шем (освящение Имени Б-га), проявить месирут-нэфеш (самоотречение), преодолев все сомнения и страх пред своими недавними египетскими хозяевами. То есть, во-первых, все мужчины с восьмилетнего возраста обязаны были

пройти обрезание и, во-вторых, принести в жертву барашка или козленка до года — это будет пасхальная жертва.

А почему, собственно говоря, это было приравнено Б-гом к самопожертвованию ради освящения Имени?

Объясним по порядку. Что касается обрезания миллионов мальчиков и мужчин одновременно, да ещё и в тех бытовых условиях, — понятно и без объяснений. Но что с пасхальной жертвой?

Здесь стоит заострить внимание на нескольких наиболее важных моментах. Во-первых, одновременно евреями были приобретены десятки тысяч годовалых ягнят и козлят. Во-вторых, речь шла не просто об овечках, а о «божестве» египетском! Вспомним, во время казни «аров» (хищными зверями), когда Фараон предложил Моше приносить жертвы на земле Египта, Моше отказался, чтобы не вызвать взрыв возмущения у египтян, избияния евреев камнями и погромов. На этот раз Б-г приказал Моше, чтобы каждая семья изжарила по ягненку. Т. е. евреям предстояло продемонстрировать, что они не считают египетские божества — божествами. Их следовало зажарить целиком. Почему?

Чтобы всем было ясно, что это именно ягнёнок, а не теленок. Их было предписано жарить на открытом огне, а не варить. Почему? Чтобы сильный и вкусный запах поджаренного мяса египетского «божества» почувствовало как можно больше народу. Иными словами, чтобы египтяне точно знали: их бывшие «презренные рабы» публично жарят их «божество» с целью употребления в пищу. Чтобы нам еще четче понять, что происходило в Египте, представьте себе только на одну секунду такую картину: за окном тридцатые годы, а группа каких-то людей посреди Красной Площади сжигает портрет Сталина. Как для вас это звучит?

В святой книге Зоар положение евреев в Египте сравнивается с положением зародыша в чреве матери. Из этого мы можем понять: как новорожденному ребенку необходимо перерезать пуповину, соединяю-



щую его с матерью, так и евреи, для того чтобы получить свободу и выйти из Египта, должны были сначала полностью порвать с

местными идолами. И только после этого они стали достойны того, чтобы Б-г вывел их из Египта.

ИСХОД

РАВ АЛЕКСАНДР КАЦ

Рано утром Моше извлек из погребальной пещеры на берегу Нила саркофаг с останками Йосефа. И в каждом из колен извлекли из усыпальниц останки своих родоначальников — сынов Яакова, чтобы вывести их с собой.

Следуя приказу Моше, все сыны Израиля — около шестисот тысяч взрослых мужчин, не считая женщин и детей, — собрались в городе Рамсесе, недалеко от границы. К Моше пришли также тысячи египтян, среди которых были даже многие знаменитые жрецы и маги: пораженные чудесами, которые совершил Б-г через Моше, они желали уйти вместе с евреями. Но Б-г повелел Моше: «Не принимай их!» «Владыка Вселенной! — возразил Моше. — Эти люди хотят присоединиться к сынам Израиля потому, что увидели Твою мощь. Теперь они будут созерцать Твое могущество каждый день и убедятся, что нет других богов, кроме Тебя. Раскаявшихся всегда принимают». И Моше их принял.

Ближе к полудню 15 нисана 2448 года, в канун Шабата, Моше вывел сынов Израиля и присоединившихся к ним иноплеменников из Рамсеса в сторону синайской пустыни. В тот же день они прибыли в Суккот, а 16 нисана отправились в Эйтам, расположенный на краю пустыни, и разбили там стан.

До страны праотцев оставалось лишь несколько дней пути. Но 17 нисана, следуя повелению Б-га, Моше повернул народ из пустыни в сторону моря: они разбили лагерь недалеко от берега, у Пи-Ахерота. А три дня спустя, к вечеру, их настигла армия фараона, который решил вернуть своих рабов, — впереди неслись шестисот колесниц, а всех воинов было около миллиона. Евреи, составляющие колена Реувена, Шимона и

Иссахара так испугались, что попытались утопиться в море, но Моше сказал им: «Не бойтесь, стойте и смотрите, как ныне вас спасет Б-г!» Вторая группа — сыны Звулуна, Биньямина и Нафтали — сказали Моше: «Разве могил не хватало в Египте, что взяли нас умереть в пустыне? Для чего ты вывел нас из Египта?! Ведь там мы тебе уже говорили: оставь нас, и будем мы работать на египтян. Лучше нам работать на египтян, чем умереть в пустыне!» И они предложили возвратиться в Египет вместе с армией фараона. Им Моше сказал: «Не бойтесь, ведь египтян, которых вы видите сегодня, не увидите больше никогда!» Третья группа — сыны Йеуды, Дана и Йосефа — предлагала повернуть навстречу египтянам и сразиться с ними. Моше сказал: «Стойте и смотрите: Б-г будет сражаться за вас!» Четвертая группа — сыны Леви, Гада и Ашера — предлагали незаметно проникнуть в лагерь египтян и посеять там панику, но Моше удержал их: «Стойте и молитесь Б-гу».

В тот момент Моше было показано в пророческом откровении, как Сатан обвиняет сынов Израиля перед Б-гом в том, что еще недавно они, подобно египтянам, служили идолам. И поэтому между ними нет разницы, и уж если судить по справедливости, следует либо казнить и тех, и других, либо возвратить их вместе в Египет. Ведь Аврааму было предсказано, что его потомков поработят и будут угнетать четыреста лет, а из этого срока прошло только двести десять лет. И тогда Б-г переключил внимание обвинителя на праведника Ийова, который прежде был советником фараона, и когда маг Билам предложил истребить сынов Израиля, не сказал ни слова в их оправдание, — и теперь он подлежал за это на-



казанию. И Б-г сказал Сатану: «Обратил ли ты внимание на Моего раба, Ийова? ... Все, что есть у него, — в руке твоей, только на его жизнь не простирай руки» (Ийов 1:8—12). «Пока он займется Ийовом, сыны Израиля смогут перейти море, — объяснил Б-г Моше, — а затем Я спасу и Ийова. Теперь скажи сынам Израиля, чтобы они двинулись вперед! А ты подними свой посох и направь руку свою на море, и рассеки его — и пройдут сыны Израиля среди моря по суше. ... Если уж для Первого Человека, который был один на земле, Я превратил море в сушу, как написано: “Да соберутся воды... в одно место, и откроется суша” (Берешит 1:9), — то уж тем более Я сделаю это для святой общины, которая назовет Меня своим Б-гом».

Моше направил руку с посохом на море, и могучий восточный ветер рассек воды. В наступивших сумерках египтяне не приближались, и в течение шести ночных часов сыны Израиля, колена за коленом, переходили море по дну, как по суше. В эти часы все сыны Израиля удостоились пророческого дара: подобно тому, как расступились воды моря, расступился небесный свод — и им открылось видение высших миров. Присутствие Б-га в мире было настолько явным, что сыны Израиля как бы указывали на Него рукой, говоря: «Зэ Э-ли — Это мой Б-г!».

А на рассвете, увидев, что евреи уходят, вступили в море и египтяне (Шмот 14:22—23). Но как только последний из евреев поднялся на другой берег, а последний из египтян вошел в море, воды возвратились в свое обычное состояние и сомкнулись над египтянами. Увидев, как море выбрасывает на берег утонувших врагов, Моше и весь народ произнесли молитву благодарности Б-гу (Шмот 14:30-15:19).

Но затем, вслед за трупами египтян, волны выбросили на берег обломки сотен колесниц, украшенных серебром и золотом, и десятки тысяч утонувших лошадей с драгоценностями на сбруях. И евреи бросились собирать драгоценности, говоря: «Заберем их имущество, возвратимся и захватим их страну. Зачем нам идти в пустыню, где нет

воды, а обитают только змеи и скорпионы!» Но, вопреки воле сынов Израиля, Моше в тот же день повел их дальше в пустыню Шур.

Через три дня пути, 24 нисана, они вышли к месту, названному Мара. Там Всевышний дал Моше несколько первых заповедей, в том числе, закон о Шабате. И Моше передал эти заповеди народу, говоря: «В будущем Б-г повелит вам их выполнять». Это было сделано для того, чтобы приучить сынов Израиля к заповедям и увидеть, примут ли они их с радостью и веселым сердцем (Рамбан, Шмот 15:25—26).

25 нисана сыны Израиля разбили стан в Эйлиме, где нашли двенадцать родников и семьдесят финиковых пальм. Там они оставались в течение двадцати дней. А 14 ияра они выступили из Эйлима и к наступлению вечера расположились станом в пустыне Син (Шмот 16:1, Сифтей хахамим).

15 ияра, в Шабат, у них кончились пресные лепешки, приготовленные из теста, которое они вынесли из Египта. Люди зароптали, упрекая Моше и Аарона: «Лучше бы нам было умереть от руки Б-га в Египте, когда мы сидели у котла с мясом и ели хлеб досыта! А вы вывели нас в эту пустыню, чтобы уморить голодом всю общину!» (Шмот 16:2—3). И Моше, получивший обещание от Б-га, сказал народу: «Даст Б-г вам вечером мяса в пищу, а утром — хлеб досыта, ибо услышал Б-г ваш ропот, который вы поднимаете против Него. А мы что? Не на нас ваш ропот, а на Б-га» (там же 16:8).

И вечером, на исходе Шабата, на стан опустилась огромная стая обессиленных от перелета перепелов (там же 16:13). А на рассвете 16 ияра вместе с росой на стан выпал ман — белое, зернистое вещество, подобное изморози на земле (Шмот 16:14, 16:31; Раши, Шмот 16:1; Седер адорот). С тех пор ман выпадал каждое утро, и каждый из сынов Израиля собирал, сколько мог съесть, — а когда пригревало солнце, он таял (Шмот 16:21). Собранный ман мололи на жерновах и толкли в ступках, варили в горшке или делали из него лепешки, и его вкус был подобен вкусу сдобной лепешки



на масле (Бемидбар 11:8). В тот день, когда ман выпал в первый раз, Моше установил послетрапезное благословение Биркат амазон, завершающееся словами «Азан эт аколь — Питающий всех.

22 ияра, после пяти недель странствий по пустыне, сыны Израиля разбили стан в Рефидиме. 23 ияра изнуренный жаждой народ потребовал у Моше: «Дай нам воды напиться! Зачем ты вывел нас из Египта — чтобы уморить нас и детей наших, и скот наш жаждой?! Если Б-г среди нас или нет?!». «Что мне делать с этим народом? — воззвал Моше к Б-гу. — Еще немного — и они побьют меня камнями!» Тогда Всевышний повелел Моше пойти со старейшинами к горе Хорев и, ударив посохом по скале, извлечь из нее воду (Шмот 17:4—6). И Моше

вызвал воду на глазах у старейшин: родниковая вода, бьющая из скалы, потекла потоком до Рефидима.

А 28 ияра на стан напало войско амалекитян. Моше назначил полководцем Йешуа бин Нуна из колена Эфраима, сказал ему: «Выбери нам мужей и выходи на войну с Амалеком!». А сам Моше вместе с братом Аароном и племянником Хуром, сыном Мирьям, поднялся на холм, возвышающийся над полем боя, и молился там с вознесенными к небесам руками. И когда его руки были воздеты, побеждал Израиль, но как только он в изнеможении опускал руки, одолевали амалекитяне. Поэтому Аарон и Хур с двух сторон поддерживали его руки до завершения битвы (Шмот 17:9—13).

СВЕТ И ТЬМА

РАВ НОСОН ШЕРМАН

Нельзя отрицать силу земных соблазнов, заставляющих человека искать наслаждения и потворствовать своим желаниям. Глаза того, кто создан из плоти и крови, легко становятся слепыми от блеска мишуры. Какая ирония заключена в том, что евреи, поддавшиеся обману учения гуманистов, не признававших Б-га, назвали свое движение «просвещением», а ученых мужей Торы «служителями Тьмы». Действительно пророчески звучат слова наших мудрецов: «Г-сподь, да будет Его Имя благословенно, знал, что ярчайший свет Творения будет слишком ярок для неправедных, которые появятся в будущем, поэтому Он взял его и скрыл для праведных мира грядущего». Свет этот — свет духовный. Не каждый из людей может увидеть его, а из тех, кто видит, есть такие, что называют его силами Тьмы. Такие люди отворачиваются во тьму, рожденную духовным упадком, и громко приветствуют «просвещение».

Но жизнь только потому не теряет свою ценность, и только потому для людей сохраняется возможность возвращения к

святости, что этот первоначальный свет не исчезает полностью. Тучи могут прикрыть солнце, но они не могут его уничтожить, поэтому даже в самый туманный и пасмурный день люди не остаются в полной темноте.

Каждый новый шаг в сторону придуманной «реальности» отдаляет нас от того первоначального, истинного света. И так будет до тех пор, пока мы, даже глядя прямо на этот свет, не начинаем видеть только тьму. Настолько становятся слепыми наши глаза ко всему, что выходит за рамки материального мира. Комментаторы писали, что Десяти речениям, которыми был создан мир, соответствуют десять казней египетских (см, Трактат Авот, гл.5). Мир так глубоко уверовал в материальные силы природы, так далеко ушел от веры в Б-га, что фараон имел дерзость сказать: «Кто этот Б-г, что я должен слушаться Его голоса?» (Шмот, 5:2). Мидраш объясняет, что египтяне поклонялись целому сонму богов, но Имя Г-спода было им неизвестно, ибо они полностью забыли об источнике истинного



света. Такая близорукость не была уделом одних только фараонов древнего Египта. Человек всегда поддавался гипнозу имен ложных богов, как бы они ни назывались — Ваал, Эмансипация, Либерализм или Наука.

Из Тьмы

Десять казней пришли не просто для наказания жестокого народа. Они должны были стать доказательством слов Всевышнего: «Я, Г-сподь ваш, среди вас». Сыны Израиля, Египет и весь мир обязаны были увидеть, что все искусственные учения о цели жизни лишь заслоняют от людей существование Б-га и затмевают свет Его истины. Таким образом, говорят комментаторы, десять казней нужны были для того, чтобы вновь заставить людей вспомнить, что Б-г, с помощью Десяти речений создавший мир, по-прежнему остается Творцом всего сущего.

После того, как закончились десять казней, вновь пришло осознание того, что «в начале Б-г создал небо и землю» (Берешит, 1:1). Девятой казнью была тьма. Она заставила людей вспомнить Второе речение, произнесенное Г-сподом в дни Творения: «Да будет свет». Земля египетская была погружена во тьму. Пока египтяне наощупь передвигались в темноте, «у всех сынов Израиля, — говорит Писание, — был свет в их жилищах» (Шмот, 10:23). Тьма, окутавшая Египет, заставила евреев увидеть свет.

Перед ними был один из цивилизованных народов на земле, и вот, несмотря на всю свою «просвещенность» народ этот бродит в беспросветной духовной тьме. Это открытие было подобно яркой вспышке света для еврейского народа. Евреи прозрели и увидели источник истинного света. «Пусть будет свет», — произнес Создатель. Возможно, этот ярчайший духовный свет пока остается сокрыт для нас и откроется только праведникам мира грядущего, но в то время народ Израиля его увидел.

В книге Коэлет (2:13) Шломо говорит: «Свет сильнее тьмы». Почему? Да потому, что благо, несомое светом, рождается из предшествующей ему темноты. Человек,

всю жизнь купающийся в свете, не может осознать, как он важен для него, поскольку он принимает свет как нечто само собой разумеющееся. Нужна катастрофа, нужно провести много часов в полной темноте, чтобы осознать, как жизненно необходим этот свет. В более глубоком смысле — отдельные люди или народы, лишённые в течение какого-то времени духовного света и осознавшие свою слепоту, устремляются к свету с такой жаждой и энергией, которая совсем не свойственна их собратьям, живущим в мире и покое, то есть тем, кто никогда не знал, что значит бродить во тьме.

Поэтому сказано: «Там, где стоят раскаявшиеся, не могут стоять даже самые праведные» (Трактат Брахот,). Искренне раскаивающийся может превзойти праведного благодаря своему раскаянию и готовности сделать свою жизнь лучше. Чем сильнее его сожаление о прошлой неправильной жизни и его решимость исправить ее, тем действеннее раскаяние. Отсюда кажущийся парадокс: чем более человек грешен, тем более у него возможностей стать добродетельным, потому что его потребность в раскаянии увеличивается с каждым проступком. Это объясняет, между прочим, почему после самого искреннего раскаяния грехи человека превращаются в добродетели. Каждый грех увеличивает стремление раскаивающегося к добру и заставляет его подняться чуть выше к вершине добродетели, поэтому даже его грехи, если они преодолены, становятся частью его величия.

История еврейского народа полна примеров перехода тьмы к свету. Перед тем, как получить Тору на горе Синай, евреи прошли через ночь египетского рабства. Разрушение Ковчега Завета филистимлянами явилось побуждением к строительству Святого Храма. Ковчег, в свою очередь, был сделан после того, как евреи согрешили, поклоняясь Золотому тельцу. Как свет проникает из тьмы, так и Ковчег, содержащий скрижали Завета, появился в результате поклонения Золотому тельцу.



УЧИМ ИЗ НЕДЕЛЬНОЙ ГЛАВЫ

ВЫКУП ПЕРВЕНЦА — ПИДЬЕН АБЕН

«И говорил Господь Моше так: 2. Освяти Мне всякого первенца, разверзающего всякую утробу у сынов Исраэля, из людей и из скота, — Мне он (принадлежит)» (13:1).

«Пидьон а-бен» (дословно «выкуп сына») — это заповедь Торы: евреи обязаны выкупать своих сыновей-первенцев у коэна для того, чтобы освободить первенцев от священного статуса, которым те обладают по рождению. Выкуп осуществляется путем передачи коэну пяти особых монет — серебряных шекелей — или их стоимости.

Тора учит нас, что статус мальчика-первенца отличается от статуса остальных детей. Дело не только в том, что первенец получал двойную долю наследства и особые отцовские благословения. Его главная задача состояла в том, чтобы стать священником — служителем Б-га, и именно этому он должен был посвятить свою жизнь. Перенец автоматически предназначался Б-гу и становился священником (коэном) Всевышнего.

Исходу евреев из Египта предшествовали Десять казней, обрушенные Всевышним на египтян. Последним из этих ударов стала казнь первенцев, не пощадившая ни одну египетскую семью, но обошедшая стороной евреев. Во время казни первенцев в Египте существовала угроза и для еврейских первенцев, поскольку и они были небезгрешны. Тем не менее, они были спасены чудесным образом. В память об этом чудесном спасении мы выполняем заповедь выкупа первенца. Кроме того, все первенцы, которые рождаются у евреев, освящены и принадлежат Б-гу. После Исхода из Египта все еврейские первенцы должны были стать священниками, но еврейский народ согрешил, создав золотого тельца. После этого Всевышний лишил первенцев священнического статуса, а функции священников передал мужчинам из колена

Леви, которым было предписано работать в Храме. Та часть колена Леви, которая по мужской линии происходит от Аарона, стала именоваться священниками (коэнами). Именно коэны осуществляют службу в Храме.

Это определено самой Торой: «Отдай же левитов Аарону и сынам его; отданы они ему из сынов Исраэля. Аарону же и сыновьям его поручи, чтобы они наблюдали за священнослужением их; посторонний же, который приступит (к службе), смерти будет предан. И Господь сказал Моше, говоря: Я ведь взял левитов из среды сынов Исраэля вместо всех первенцев, разверзающих чрево, из сынов Исраэля, дабы левиты были Моими; Ибо всякий первенец — Мой; в день избиения Мною всякого первенца в земле Египетской посвятил Я Себе всякого первенца в Исраэле, от человека до скота; Моими они должны быть, Я Господь» (Бемидбар 3:9-13). После греха золотого тельца каждый еврейский мальчик-перенец, кроме коэнов и левитов, должен быть «выкуплен»: будучи автоматически посвященным Б-гу по факту рождения, он не может служить Ему так, как изначально требовалось, ведь теперь служение возложено на левитов и коэнов. А «обычный» еврейский первенец должен быть освобожден от этой обязанности.

На кого возложено исполнение заповеди выкупа первенца?

Изначально — на отца ребенка. Если же отец по какой-то причине не выполнил эту заповедь или первенец сирота, она возлагается на «бейт-дин» (раввинский суд). Если же до совершеннолетия (13 лет и 1 день) первенец так и не был выкуплен, он обязан выкупить себя сам при первой же возможности.

ЕВРЕЙСКИЙ ЗАКОН

БЕРЕГИ СВОЮ РЕЧЬ

НЕ ЗЛОСЛОВЬТЕ О РОДСТВЕННИКАХ!

РАВ ЗЕЛИГ ПЛИСКИН

Нельзя распространять негативную, пусть и правдивую, информацию. Не важно, о ком идет речь, — близком родственнике, ученом или малоученом человеке. Злословить и сплетничать запрещено Торой.

1. Не злословьте о родственниках

Запрещено злословить в адрес родственников: родителей, братьев и сестер, дядей и тетей, кузенов, дедушек и бабушек... Даже если это делается с самыми добрыми намерениями — человек приносит лашон-ара.

Примеры из Торы:

1) Один из двенадцати сыновей Яакова, Йосеф, рассказал отцу о недостатках своих братьях и был за это наказан.

2) Мирьям пожаловалась Аарону на Моше и тоже была наказана, хотя Моше и Аарон — родные братья Мирьям.

В обоих случаях не было намерения принести вред своим ближним. Тем не менее, люди, произнесшие лашон-ара, понесли кару за свои поступки. Заметим, что Моше Рабейну был настолько скромным человеком, что слова сестры не могли его ни задеть, ни обидеть. Но даже если ваши родственники не против, чтобы вы их иногда покритиковали, — воздержитесь от этого!

Эфраим и Яаков — двоюродные братья и большие друзья. Несмотря на это, Эфраим постоянно остро критикует Яакова на людях, оправдывая себя тем, что они очень близки и что Яаков ничего не имеет против его острословия. Тем не менее, он обязан прекратить свою критику при других людях.

Фира и Соня — сестры. У Фире есть слабость: она любит рассказывать бесконеч-

ные вымышленные истории. Соня не имеет права сообщать об этом недостатке сестры своим друзьям.

2. Не говорите дурного о своем супруге и его родственниках

Марку Борисовичу запрещено жаловаться своей матери на лень жены. Разрешение дается только в том случае, если свекровь, которая пользуется авторитетом в глазах невестки, может исправить положение, побеседовав с ней.

Эллочка Вейцман не имеет права сетовать друзьям на брюзгливость своего свекра.

3. Не злословьте о маленьких детях

Категорически запрещено говорить дурное о маленьких детях, если эти слова могут принести им вред или страдания.

Маленький Миша — сирота; его усыновили чужие люди. Если пожаловаться на Мишу его новым родителям, дескать, у него дурное поведение, они призадумаются — стоило ли брать в свою тихую интеллигентную семью такого неугомонного малыша. Такой жалобой можно причинить ребенку неоправданное зло. Но если нами движет благородная цель помочь ему исправиться, надо быть предельно тактичным и осторожным, чтобы вместо пользы не причинить вреда.

4. Не злословьте о невежде

Под невеждой понимается такой человек, который не учится. В еврейском мире, где знания Торы котируются очень высоко, считается постыдным быть невеждой и не посвящать изучению Торы хотя бы несколько часов в день. Но даже такого необразованного еврея закон защищает от обид, полученных в результате лашон-ара.





Семен потешается над Рони. Их общий друг Лейб-Арье упрекает его в злословии, т.е. в нарушении запрета не произносить лашон-ара.

«Что ты волнуешься? — говорит ему Семен. — Наш Рони такой невежда, что не в состоянии понять простейших комментариев Раши на Пятикнижие».

Возможно, Семен прав. Но это вовсе не означает, что о Рони дозволено злословить.

5. Не злословьте о знатоке Торы

Талмид-хахам («мудрый ученик») — это человек, компетентный в еврейском законе и усердно изучающий Тору. Он пользуется в еврейском мире особым уважением. Каждый мальчик хочет стать талмид-хахамом. Каждый отец хочет, чтобы его сын, встав взрослым, проявил себя как талмид-хахам. Любая девушка мечтает выйти замуж за талмид-хахама.

Очень серьезный проступок — злословить о знатоке Торы в его присутствии или с другими людьми за его спиной. В Талмуде говорится, что унизивший знатока Торы лишается места в будущем мире. И еще тяжелее будет грех, если талмид-хахам, о котором злословят, — действующий раввин общины либо глава ешивы. Ведь любой праздный разговор о нем может привести к тому, что он лишится уважения членов общины или учеников.

Злословие «праведника»

Существуют два способа ловли рыбы: сетью и крючком. В сеть рыба попадает целиком, за крючок она цепляется ртом. Результат один и тот же: рыба поймана.

Есть люди, подобные рыбе, которая полностью попадает в сети, — они попадают в сеть своих дурных привычек, которые толкают их на разные грехи. Но есть и праведные люди, которые пользуются у окружающих уважением за достойные дела и хорошее отношение к людям. Они учат Тору, разбираются в законах. Единственный их недостаток — легкость, с которой они нарушают запрет на лашон-ара. Но, поскольку они люди заметные, то о ком они могут злословить, кого критиковать? Понятно, что не простых людей, соблюдаю-

щих заповеди, однако мало времени посвящающих учебе, — т.к. мало с такими общаются. Нет, они будут обсуждать только равных себе, т.е. выдающихся знатоков Торы и праведников — чтобы критиковать их и высмеивать!

6. Осудите еретика!

На иврите отступника зовут апикорос. Это человек, отрицающий Б-жественность Торы, положения Письменного либо Устного закона и даже любого отрывка из них. Запрет произносить лашон-ара по отношению к подобным людям неприменим. Напротив, наш долг — высмеивать и позорить еретика в его присутствии или в беседе с другими людьми.

Еврей должен питать ненависть к тем, кто понуждают других не соблюдать Тору. Царь Давид восклицает: «Всевышний, ненавидящих Тебя я ненавижу. С поднявшимися на Тебя воюю. Полной ненавистью ненавижу их, врагами стали мне».

Однако проявите максимальную осторожность: прежде чем высмеивать и позорить человека публично или в частном разговоре, вы должны лично убедиться в том, что он вероотступник. Если до вас просто дошли слухи — нет никакого права унижать его; разве что надо вести себя с ним осторожнее (и предупреждать о том же других). Но если точно установлено, что человек стал на путь отрицания Торы, вы имеете право говорить о нем в уничижительном тоне.

7. Злословие об известном нарушителе

Некий человек не еретик, но достоверно установлено, что он совершает серьезные проступки (например, нарушает запрет на прелюбодеяние). Вы имеете право высмеивать и позорить его, даже если вы не были личным свидетелем совершенных им гнусностей. Но помните, ваши намерения должны быть доброжелательными и конкретными (например, надо предостеречь остальных от общения с ним, чтобы люди не подражали дурному примеру). Если же вы подвергаете грешника унижению ради личной выгоды (допустим, хотите подчеркнуть, как вы благочестивы и совершенны



по сравнению с ним) или питаете к нему личную неприязнь (он отказал вам в чем-либо), то вы совершаете грех лашон-ара. Проверьте свои чувства! Что движет вами в действительности?

И еще важное замечание. Можно подвергать осмеянию лишь того, чьи злостные и тяжелые нарушения закона доказаны достоверно. Надо быть крайне осторожным, чтобы не записать своего ближнего в грешники без достаточных на то оснований. Самое лучшее в такой ситуации — посоветоваться с компетентным знатоком закона и обсудить с ним все нюансы.

8. Как решать проблемы, связанные с лашон-ара

В нашей разнообразной жизни есть множество сомнительных, щекотливых, двусмысленных и просто сложных ситуаций. Злословие ли это или просто дружеская шутка? Можно ли при таких-то обстоятельствах критиковать человека? Обязательно ли высмеивать такого-то, либо это все-таки лашон-ара?

Для решения любого сомнительного вопроса существует простое правило:

Представьте себе, что вы предстали перед Высшим Судом, где оценивается ваша жизнь, и на чаше весов — случай, вызывающий сомнение. Если Суд постановит, что вам действительно надо было говорить, но вы смолчали, то, по крайней мере, за этот эпизод, вы оправданы (поскольку вы не сделали то, что надо было сделать, однако не нарушили запрета). Но если решение будет таково, что вы должны были молчать, однако заговорили, вы окажетесь в незавидном положении. Вывод: если сомневаетесь, лучшая политика — молчание.

9. Злословие о зачинщиках споров

Ожесточенный спор — в самом разгаре. Как его прекратить? Вы имеете полное право резко оборвать зачинщиков, с тем чтобы они прекратили спорить, даже если ваше высказывание содержит лашон-ара. То же самое о ссоре: можно сказать о любом ее участнике лашон-ара, если это поможет прекратить войну между ними. Но во всех случаях надо быть уверенным, что

ваши слова достигнут цели, в противном случае надо смолчать.

Назовем условия, когда можно критиковать спорщиков или тех, кто поссорились:

а) Надо лично, а не с чужих слов, знать, что именно этот человек явился инициатором спора. Если нам об этом кто-то сказал, то разглашение информации будет расцениваться как недопустимый лашон-ара.

б) Нами должна руководить полезная и конкретная цель.

в) Если есть возможность пресечь спор другим способом, надо попытаться это сделать, не прибегая к позорящим словам.

«Я видел в синагоге, что Ицкович не молится как положено», — говорит Боря Гречанов. Саша Кантор упрекает его за лашон-ара.

«Но Ицкович часто является зачинщиком споров, поэтому я имею право злословить в его адрес», — парирует его упрек Боря.

На это Саша Кантор замечает с иронией: «Всей моей фантазии не хватает, чтобы понять, как твое последнее высказывание поможет удержать нашего Ицковича от участия в будущих спорах».

И он совершенно прав: критика Бори в адрес Ицковича не имеет конкретной цели.

Спор между Милой и Голдой разгорелся не на шутку. Мила уверяет, будто Голда не вернула взятую на время кастрюлю. Вокруг них во дворе собралась толпа соседей, страсти кипят, все кричат, никто никого не слушает. Кто-то выступает на стороне Милы, кто-то — Голды. Ирочке Дымшиц хорошо известно, что претензии Милы не имеют под собой почвы, но как это доказать? Сначала она пытается убедить совершенно неуправляемую толпу, что они ведут себя недостойно. В конце концов, Ирочке удается доказать, что зачинщицей спора была все же Мила, и люди расходятся по домам.

Ирочка Дымшиц поступила совершенно правильно, поскольку:

а) она сама присутствовала при том, как Мила начала ссору на ровном месте;



б) у нее была благородная цель — остановить скандал;

в) сначала она пыталась просто унять спорящих, не говоря ничего дурного о своей соседке Миле, женщине, в общем-то, незлой; и, лишь когда не удалось остановить ссорящихся, она критически высказалась в ее адрес.

10. Клеветать на мертвых

Категорически запрещено говорить дурное о покойниках. Если покойный был знатоком Торы, грех еще тяжелей.

«Всю жизнь он обманывал людей, наконец-то, этому пришел конец», — сказал Цимесс жене, вернувшись с похорон Ташевского. Такое высказывание, безусловно, содержит лашон-ара, и Цимесс не имеет права так говорить.

11. Высмеивать высказывания о Торе

Как было сказано выше, запрещено высмеивать талмид-хахама. Точно так же запрещены резкие высказывания о том, как талмид-хахам трактует Тору. На это правило кто-то мог бы возразить: «Позвольте, но как же быть с резкими, полными сарказма словами, которыми обменивались мудрецы и которые разбросаны по многим страницам еврейских книг?» Никакого противоречия тут нет: наши мудрецы, выражаясь достаточно нелюбезно, никогда не намеревались высмеять своих коллег. Резкие слова, сарказм, ирония использовались ими только для того, чтобы предотвратить заблуждения и ошибки. В противном случае, даже если насмешливое высказывание правдиво, оно считается содержащим лашон-ара и поэтому запрещено.

Раввин П. написал комментарий к трактату Талмуда. Предположим, этот комментарий изобилует неточностями. Тем не менее, рабби Ш. запрещено критиковать эту книгу перед человеком, который в любом случае ее не откроет. Однако, если рабби Ш. должен во что бы то ни стало удержаться от чтения этой книги своего ученика Арье, поскольку в ней много неисправленных и серьезных ошибок, он может посоветовать ему не изучать книгу рабби П.

Очень важно при этом не приукрашивать недостатки и не преуменьшать достоинства книги.

12. Не обсуждай с родственниками неприятные происшествия

Категорически запрещено оскорблять, унижать, высмеивать и т.д. других людей даже перед своими ближайшими родственниками: супругом, братом, сестрой, родителями и т.д.

Муж не имеет права непозволительно высказываться о других людях перед женой, а жена перед мужем. Некоторые супруги любят поведать друг другу о событиях дня. В этих беседах надо быть крайне осторожным, чтобы не сказать ничего дурного об окружающих.

Муж имеет право предупредить жену (или наоборот) о нечестности определенных людей, с которыми она намерена вступить в деловые отношения, чтобы предотвратить потери и неприятности. Если муж услышал эту информацию от других, он обязан указать на это: «Я слышал, что... Поэтому будь осторожна с ними».

Рабиновича тяжело оскорбил его босс. Удрученный Рабинович возвращается со службы. Естественно, ему хочется поделиться с женой. Но он ни в коем случае не должен этого делать, т.к., кроме того что он совершит грех лашон-ара, его информация может еще и вызвать спор: «Я тебе говорила...», «Ты сам виноват, всегда вступаешь в разговоры на работе...» и т.д. Молчать ему будет нелегко, но молчать необходимо.

Полине Вайс запрещено рассказывать мужу, что их соседка с третьего этажа, Лиза Кац, отказала ей в простейшей просьбе купить для нее молока.

13. Не злословь о человеке перед его родственниками!

Категорически запрещено говорить кому-то колкости и обидные слова о его родителях, братьях, сестрах, супругах, детях и других родственниках. Даже если мы хотим, чтобы человек, выслушав нас, упрекнул в чем-то своего родственника, все равно нам нельзя этого делать.



Однако, если мы сделали человеку какое-то серьезное замечание, а он и в ус не дует, т.е. не обращает на наши слова никакого внимания, а мы уверены, что кто-то из его родни может на него положительно повлиять, — разрешено поговорить с этим авторитетным родственником.

В Торе приведен такой пример. Йосеф, сын Яакова, пожаловался отцу на братьев, чтобы отец сделал им выговор и повлиял бы на их, недопустимое с его точки зрения, поведение. Тем не менее, он был наказан. За что? За то, что, прежде чем поговорить с отцом, не попытался повлиять на братьев.

Исай Кречман имеет право рассказать бабушке и дедушке маленького Вени о том, что тот связался с дурной дворовой компанией, если он уже попытался предостеречь Веню, но тот не стал его слушать, — поскольку бабушка и дедушка имеют на внука несомненное влияние и он прислушивается к их словам.

Двора не может пожаловаться матери на дурное поведение сестры, до того как она сама попытается урезонить ее, а та не обратит на ее упреки внимания (или же она заранее абсолютно уверена, что ее слова не окажут на сестру никакого влияния).

14. Лашон-ара, высказанный нееврею

Категорически запрещено дурно говорить о еврее в присутствии нееврея. Такой рассказчик совершает двойной грех — произнесение лашон-ара и осквернение имени Всевышнего, — чем может принести еврею большой вред. Нееврей может поверить рассказу, опубликовать или устно распространить сказанное, что может стать причиной больших потерь и страданий.

Еще большее преступление — доносить нееврею на еврея. Доносчик — считается одним из самых больших преступников. В еврейской среде его относят к той же категории, что и еретика (апикороса).

Рассказывают такую историю про Виленского Гаона. Он часто путешествовал. Как-то раз ехал в повозке, которой управлял кучер-еврей. Вдруг конь, сойдя с дороги, понесся по полю, принадлежавшему польскому графу. Сцену увидел арендатор гра-

фа. Он бросился к остановившейся повозке и свирепо накинулся на Гаона с кулаками.

Впоследствии Гаон рассказывал об этом случае своему ученику, рабби Хаиму из Воложина: «Моим первым побуждением было указать на кучера, ведь это он не смог справиться с лошастью. Но пришлось сдержаться от искушения, чтобы не стать доносчиком. Ни мое знание Торы, ни соблюдение заповедей, — ничто не спасло бы меня от жестокого наказания за тяжкий грех — донести нееврею на еврея».

15. Оскорбления

Оскорблять людей запрещено, даже если оскорбления прячутся под маской остроты, правдолюбия, шуток или дружеской нотации. Остроты действуют страшнее нотаций, т.к. слушатели, смеясь над объектом колкого замечания, смущают его еще сильнее. Кстати, те, кто смеются над подобными остротами, являются соучастниками преступления и несут за это наказание.

Примеры «невинных» оскорблений:

«Только полный дурак мог так поступить»;

«Ты ловкий, как бегемот»;

«Ах, какую (с сарказмом) прекрасную лекцию нам только что прочли».

16. Не верьте злословию!

Слушать дурные слова о любом еврее, а также верить им — запрещено. Исключения из правила: еретики, доносчики и законенные грешники.

17. Сила примера

Допустим, кто-то из членов нашей семьи злословит о ком-то третьем. Мы обязаны в мягкой форме, но достаточно убедительно упрекнуть его, разъяснив, что так поступать нельзя. При этом необходимо, чтобы мы сами не произносили никогда ничего, содержащего лашон-ара. Разъясняя людям законы Торы, нужно самим их соблюдать. Без личного примера нет учителя.



ВОПРОСЫ К РАВВИНУ

СКОЛЬКО СТОИТ ВЫКУПИТЬ ПЕРВЕНЦА В СОВРЕМЕННЫХ ДЕНЬГАХ?

В главе Торы Тиса сказано, что при подсчете сынов Израиля каждый должен дать полшекеля. Сколько это составляет в современных шекелях? В другой главе назван размер выкупа первенца. Сколько это будет сейчас в шекелях?

Отвечает рав Яков Шуб

Большое спасибо за Ваш вопрос. В древние времена ценность денег определялась не при помощи условного соглашения, как сегодня, а в соответствии с реальным весом драгоценных металлов (в данном случае серебра). Отсюда и пошло название монеты шекель — от слова лишколь — «взвешивать».

В Торе (Шмот 30:13, Ваикра 27:25) указан точный вес шекеля, он соответствует 20 гера. Гера это также мера веса, которая была в обиходе ещё во времена Моше Рабейну. Однако в более поздние времена была отчеканена отдельная монета такого веса (Тосафот, Кидушин 11 б).

В Гмаре (Бэхорот 50а) сказано, что мудрецы имеют право изменить установленный вес монеты и, таким образом, увеличить ее стоимость. Пользуясь этим правом, мудрецы увеличили вес шекеля до 24 гера. Так стоимость шекеля стала равна стоимости другой монеты, которая называлась сэла и была в обращении в городе Цур.

Как известно, шекель равен четырём динарам. Мнение ришоним (ранних комментаторов) о том, каков точно вес динара, разделились. Раши (Бава Кама 26 б, Авода Зара 11а) полагает, что вес динара соответствует весу монеты заув, что, в свою очередь, соответствует весу динара в Куштантина (Константинополь). В своем комментарии к Торе (Шмот 21:32) Раши указывает точный вес динара, который в современной системе исчисления соответ-

ствует 3,65 г. Получается, что вес шекеля $3,65 \times 4 = 14,6$ г. серебра. Соответственно, половина шекеля составляет 7,3 г.

Однако Бааг, Риф (Кидушин 10а) и Рамбам считают, что вес динара соответствует весу арабской монеты шешданаг. По их расчетам вес динара равняется 4,25 г. Получается, что вес шекеля $4,25 \times 4 = 17$ г серебра. Соответственно половина шекеля составляет 8,5 г.

Теперь перейдем к вопросу о выкупе первенца. Как известно, первенца выкупают пятью серебряными шекелями (Бемидбар 8:16). Как было сказано выше, вес сэла соответствует весу шекеля. Получается, что по мнению Раши первенца выкупают за $14,6 \times 5 = 73$ г. серебра (обычно это сумму округляют до 75 г., таков обычай в землях Ашкеназ). А по мнению других ришоним — за $17 \times 5 = 85$ г.

Однако в Эрец-Исраэль принят обычай выкупать первенца приблизительно за 100 г. серебра. Обычай возник из-за того, что в Шулхан Арухе (305:1) сказано: первенца выкупают за 30 драхм. Драхма — монета, которая была в обращении в Османской империи и вышла из употребления около 100 лет назад. В последнее время ее вес составлял 3,2 г. Соответственно, размер выкупа составит $30 \times 3,2 = 96$ г. серебра.

Теперь попробуем вычислить это в современных валютах (отметим, что размер выкупа меняется в соответствии с изменениями стоимости серебра на бирже). Некоторые галахические авторитеты считают, что достаточно взять стоимость серебра на бирже ценных металлов. Соответственно, на сегодняшний день стоимость половины шекеля по мнению Раши составляет приблизительно 6,76\$, а по мнению других ришоним 7,87\$. 100 г. серебра, необходимые



для выкупа первенца, стоят приблизительно 92,6\$.
Однако многие считают, что необходимо взять реальную стоимость серебра, т.е. ту цену, по которой потребитель может купить серебро в магазине. Т.е. эта цена учитывает расходы продавца, налоги и т.п. В таком случае на сегодняшний день стоимость половины шекеля по мнению Раши — приблизительно 10\$, а по мнению других ришоним — 12\$. Стоимость 100 г. серебра, необходимых для выкупа первенца, составляет приблизительно 141\$.

Отметим: что касается обычая давать полшекеля в месяце Адар, то у ашкеназим принято давать половину разменной монеты, имеющей хождение в данное время в данном месте (Рамо 694:1). И поскольку в

Торе трижды упоминается слово трума (пожертвование), то принято давать три монеты по полшекеля.

Что же касается заповеди выкупа первенца, то часто у коэна имеются пять специальных серебряных монет, составляющих по весу приблизительно 100 г. серебра, см. выше. Коэн продает эти монеты отцу первенца, и они становятся собственностью отца. А затем отец выкупает первенца этими пятью монетами. При определенных условиях коэн может согласиться продать свои монеты отцу и за меньшую цену (об этом стоит отдельно проконсультироваться у раввина). И, поскольку после продажи монеты становятся собственностью отца, теперь он может выкупить первенца пятью монетами сэла.

ПОЧЕМУ ВТОРАЯ ЕГИПЕТСКАЯ КАЗНЬ БЫЛА ИМЕННО ЛЯГУШКИ, А НЕ КАКОЕ-НИБУДЬ ДРУГОЕ СУЩЕСТВО?

Уважаемый раввин, почему вторая египетская казнь была именно лягушки, а не какое-нибудь другое существо? Заранее спасибо. Виктор

Отвечает рав Овадья Климовский

Здравствуйте, уважаемый Виктор!

По обыкновению, прежде чем отвечать на вопрос такого типа, оговоримся, что до конца понять расчеты Б-га нам не дано. После этого можно, в меру нашего скромного понимания, посмотреть, что об этом пишут мудрецы.

Египетские казни, как сообщается и в самой Агаде, можно условно разделить на три группы — 3 первых, 3 «средних» и 4 последних. Рассматривая их «по группам», можно увидеть несколько закономерностей — например, постепенное приближение бедствия к самим египтянам. Каждая серия начиналась с явлений внешних и заканчивалась ударом непосредственно «по телу» египтян. Кроме того, мудрецы отмечают, что Всевышний вел войну против Египта по всем правилам: сначала перекрывают доступ к источникам воды и пищи (осада), затем, перед атакой, нагоняют на противника

страх. Нас интересует именно этот пункт — необходимость привести египтян в ужас. При этом еще не следовало их целенаправленно уничтожать. С другой стороны, говорит Мидраш, каждая казнь была проявлением одного из основных принципов, на которых Всевышний строит свои отношения с людьми, — «мера за меру». Египтяне заставляли евреев приносить им ящериц и других скользких пресмыкающихся — просто, чтобы помучить. За это они должны были теперь сами «общаться» с одним из подобных видов.

Сборники мидрашей приводят еще несколько причин: например, египтяне не оставляли евреям времени на личную гигиену — и те вынуждены были после работы есть, даже не смыв с рук глину. За это египтянам предстояло неделю есть хлеб с запеченными в нем не очень съедобными (очевидно, с французской кухней египтяне были незнакомы) земноводными. Еще приводится, что еврейские женщины, опасаясь, что их новорожденных младенцев отнимут и бросят в Нил, вынуждены были сдерживать крики при родах. Известно, что крик снима-



ет часть напряжения от боли, соответственно, роженицы мучились гораздо сильнее обычного. За это египтянам предстояло постоянно слушать непрекращающиеся крики лягушек.

Если помнить о намерении Всевышнего в очередной раз продемонстрировать египтянам несостоятельность их главного идола — реки Нил (теперь было показано, что

он не только не способен дать им воду без разрешения на то Свыше, но и может явиться источником национального бедствия), становится понятно, что лягушки были единственными «кандидатами». И прикасаться к ним неприятно, и кричат (квакают) непрерывно и назойливо, и вышла первая лягушка — из Нила.

КАКИЕ МЕДИЦИНСКИЕ ПРЕПАРАТЫ — КОШЕРНЫЕ?

Здравствуйте, уважаемый рав. Хотелось бы подробнее узнать о том, какие мед. препараты, таблетки являются кошерными. Насколько я понимаю, важно, чтобы оболочка, капсула, к примеру, таблетки была не желатиновая. Какие еще критерии существуют? И что делать с БАДами, витаминами и травяными экстрактами, если их назначает врач? Расскажите подробнее, пожалуйста.

Отвечает рав Яков Шуб

Большое спасибо за Ваш вопрос. Тема кошерности лекарственных препаратов является довольно непростой. Зачастую компоненты, входящие в состав лекарственных препаратов, действительно содержат некошерные ингредиенты. Однако невозможно просто сказать, что все лекарства требуют кошерной сертификации, по двум важным причинам. Во-первых, галаха (еврейский закон) часто делает послабление для тех, кто болен. Во-вторых, поскольку многие лекарства имеют очень неприятный вкус и в обычном смысле «непригодны в пищу», то в некоторых случаях их приём можно разрешить независимо от их состава. Попробуем рассмотреть некоторые общие положения, связанные с этой темой. Что касается конкретных практических вопросов, то с ними нужно обращаться к компетентному раввину, который знаком с Вами лично, кроме того, не последнее место занимают рекомендации лечащего врача.

Существуют три категории больных людей:

1. Больной, жизнь которого находится под угрозой (холье ше-еш бо сакана), может



использовать любые некошерные лекарственные препараты при условии, что столь же эффективные кошерные лекарства недоступны. Это же относится и к больному, чья жизнь в настоящее время вне опасности, но при отсутствии лечения может развиться опасное для жизни осложнение, зачастую это относится к пожилым людям и новорожденным.

2. Больной, жизнь которого вне опасности (холье ше-эйн бо сакана). Это больной, который прикован к постели или не может нормально функционировать из-за боли или болезни. Как правило, ребенка в возрасте до шести лет, который чувствует недомогание, также относят к этой категории.

— Такому больному запрещено принимать лекарства, которые содержат некошерные ингредиенты, если эти лекарства пригодны для употребления в пищу и обладают приятным вкусом (например, сиропы, эликсиры, жевательные таблетки).

— Если невозможно достать кошерный аналог такого лекарства, разрешено принимать некошерное, если, например, предварительно обернуть таблетку салфеткой или



поместить в специальную кошерную капсулу, т.к. это не является обычным способом приёма лекарства (респонс Ахиззер 3, Йа-биа Омер 2:12).

— Лекарства, содержащие некошерные ингредиенты, которые в процессе производства становятся полностью непригодными в пищу, принимать разрешено (респонс Минхат Шломо 1:17, Мишнэ Алахот 10:110, 112). В принципе, к этой категории принадлежит большинство современных лекарственных препаратов, имеющих горький вкус (Шмират Шабат кэ-Илхата 33, прим. 21).

3. Больной, который чувствует недомогание, но может продолжать повседневную деятельность, несмотря на дискомфорт (михуш).

— Такому человеку изначально необходимо пользоваться только лекарственными препаратами, которые прошли сертификацию кошерности. Если такие лекарства недоступны, необходимо проконсультироваться у раввина.

Следует отметить, что лекарства, которые не требуется глотать, не нуждаются в сертификате кошрута. Это относится к различным свечам, уколам, инфузиям и т.п.

Витамины

Витамины также могут содержать различные проблематичные с точки зрения кошрута ингредиенты.

Люди, у которых проблемы со здоровьем, а также беременные и кормящие женщины, которым врач рекомендовал принимать витамины, чтобы восполнить витаминную недостаточность, имеют статус «больного, жизни которого не угрожает опасность», см. п. 2. Поэтому разрешено будет принимать витамины, ингредиенты, которых стали полностью непригодными в пищу, при условии, что столь же эффективные кошерные витамины недоступны.

Тому, кто здоров и принимает витамины в качестве «дополнения» или в целях профилактики, следует принимать витамины только с надежным сертификатом кошрута.

КАК ОТНОСИТЬСЯ К СТАРЫМ ДРУЗЬЯМ?

Уважаемый Рав! Мы с женой сделали тшуву и теперь столкнулись со многими проблемами. Как относиться к старым друзьям? Они приглашают на дни рождения, в ресторан, зачастую в субботу. Мясо там, сами знаете, какое. Как быть? Не идти, не есть? Означает ли это, что мы их неизбежно теряем?

Отвечает рав Ашер Кушнир

Практические советы всегда зависят от многих обстоятельств, поэтому упомянем общую идею.

Отношение к старым друзьям во многом зависит от вашего уровня соблюдения מצוות. На каком этапе вы находитесь.

1. Если на начальном, то, по-видимому, не стоит начинать первые шаги в еврейской жизни с выяснения отношений с друзьями.

Однажды я слышал от Рава Вольбэ, благословенна память его, такую мысль. Если человек поднялся на одну ступеньку в своём духовном развитии и при этом стал смо-

треть на всех сверху вниз, — он ничего не достиг! Высокомерие всё разрушило. То есть нам никогда не надо забывать, что всего лишь несколько недель назад мы сами ели «сами знаете, какое» мясо. Не стоит сразу спешить выставить напоказ только что приобретённую праведность.

Что же делать? В дружеской вечеринке участвуйте, но только «вкусное и питательное мясо» не ешьте. А если спросят, что случилось? Расскажите, что задумались над еврейской историей, над тем, как евреи тысячелетиями готовы были умереть от голода, но этого мяса не есть... И тут я сижу, стол ломится от царского набора блюд, и я, еврей, из всего богатого ассортимента должен поесть именно этот символ антиеврейского? Не хочу... Но вы ешьте, ешьте, не обращайтесь на меня внимания... И тут самое важное — постараться всеми силами избегать убеждений или споров на религиозные темы.



Что же касается ресторанных застолий в субботу, то их надо избегать под разными предложениями с самого начала.

2. Если вы продвинулись и начали соблюдать кашрут, то уже недостаточно отделиться от «вкусного» мяса, теперь вся еда на столе неприемлема для Вас. В такой ситуации можно принести еду с собой, но следует прежде позвонить друзьям и спросить, не обидит ли их это. Много зависит от того, как вы спросите. Юмор и бодрое расположение духа при этом не помешает. И тогда вы принесёте свою еду в одноразовой посуде и под колкие замечания окружающих сможете её съесть. Главное — не реагировать. Только извиниться, что вы доставляете другим неудобство, и улыбаться. Если, несмотря на всё, вы будете себя вести сдержанно, вас в конечном итоге ещё больше уважать начнут. Тут же важно заметить, что участие во всех встречах с друзья-

ми возможно при условии, что это общение не влияет на ваше духовное продвижение. Но если это происходит, то, со всей болью, ваши пути должны естественным образом разойтись.

3. А если вы ещё дальше продвинулись в еврейской жизни, то на каком-то этапе сами почувствуете себя неуютно в этой компании, и тогда стоит взвесить ваше участие в застольях. В этот момент и проверится, кто ваши друзья. Если они из типа собутыльников, то ваше неучастие приведёт к обидам и потере отношений с ними, но если друзья разумные, настоящие, то поймут и примут то, что вы их поздравите в другое время. Можно прийти со штрафным подарком, осыпать поздравлениями, поднять тост, поговорить, пригласить к себе...

Сделать тшуву это не значит неизбежно потерять настоящих друзей, скорее — заново их приобрести.

ЭТО ПРАВДА, ЧТО Б-Г ИЗУЧАЕТ ТОРУ?

Шалом. Интересуюсь иудаизмом. В одном труде прочитал: «То, что изучению Торы предавалось огромное значение, вероятно, представлялось евреям обоснованным: ведь одно из еврейских преданий сообщает, что Сам Всевышний усердно изучает Тору по три часа в день. Поэтому понятно, что некоторые евреи скажут: “Если уж Сам Всевышний усердно изучает Торы, тем более это должны делать Его земные создания: им следует погрузиться в учебу с головой”». Это правда, что Б-г изучает Тору???

Отвечает рав Менахем Эпель

Здравствуйте!

Действительно, в Вавилонском Талмуде (трактат Авода Зара 3 б) сказано, что первые три часа дня Всевышний изучает Тору. Однако важно знать, что в Талмуде есть два вида изречений: Галаха — законы и Агада — притчи, нравоучения, истории. Галаха учит нас деталям выполнения заповедей, и поэтому в ней мудрецы все раскрывают и объясняют максимально подробно. А Агада зачастую содержит моменты сокровенного учения, поэтому здесь, наобо-

рот, мудрецы используют формулировки «завуалированные», понятные лишь тем немногим, для кого это учение предназначено. Поэтому, изучая Агаду, важно помнить, что за «странными» иногда высказываниями мудрецов скрывается глубокий и тонкий смысл. Так, например, прояснением высказывания о том, что Б-г изучает Тору, занимались такие великие знатоки Каббалы как Маараль, Гаон из Вильно, Бен Иш Хай, раби Шломо Эльяшив и др.

Однако сначала приведу объяснение рабби Элияу-Элиэзера Деслера, которое он дает своим ученикам («Михтав ми-Элияу» ч. 4 стр. 331). Это объяснение ценно, кроме всего прочего, еще и тем, что содержит в себе несколько важных принципов понимания Агады. Цитирую в вольном переводе с небольшими сокращениями: «Всегда надо помнить следующее правило: все, что мы видим или изучаем в словах наших мудрецов о Всевышнем, не содержит никакой информации и не дает никакого представления о Его сущности. Ибо сущность Его известна лишь Ему одному. И ни у

одного творения, даже у ангелов, нет даже начального постижения Его сущности... Во-вторых, мы должны знать, что нет никакой возможности говорить о времени, когда мы говорим о Всевышнем, ибо Он — над временем. Поэтому говорить, что каждый день в таком-то часу Он делает то-то и то-то — бессмысленно. В-третьих, понятие “деятельность” имеет смысл, только когда речь идет о сотворенном... Ибо деятельность — это исправление и усовершенствование чего-либо, а Всевышний совершенен полным совершенством, и нет ничего, что бы Ему не доставало... Все, что мы будем узнавать и изучать о Всевышнем, — это только то, как Он открывается нам в Своем влиянии на Свои творения. Это действия Всевышнего — сделать нам добро и дать нам все недостающее, ибо нам недостает очень многого. Всё, буквально всё, мы должны получать из Его рук: жизнь, мир, пропитание и все, чего нам не хватает... Это деяния Всевышнего. И у этих деяний есть место и время, так как они относятся к Творению, а оно ограничено местом и временем. И все Имена, которые мы упоминаем, — это названия Его атрибутов, проявлений Его влияния, Его воздействия, как, например, Господь, Царь, Судья и т.п. То есть, то, что мы должны ощущать, подвергаясь этому воздействию... И это изречение в трактате Авода Зара подразумевает воздействие (Всевышнего на этот мир). То есть каждый день Всевышний воздействует на Творение четырьмя видами воздействия, которые включают в себя все. Первое — это то, что Он дает нам Тору и мудрость...».

А вот объяснение Маарая (в вольном переводе с сокращениями): «Тора — это порядок мироздания. И сказано об этом в мидраше: Всевышний смотрел в Тору и творил ею мир. То есть, Тора — это порядок мироздания, и Всевышний сотворил мир весьма упорядоченным... И изречение о том, что Всевышний занимается Торой, подразумевает, что Он поддерживает порядок и следит за ним. Чтобы мир пребывал в том же порядке, в котором был сотворен...»

Как мы упоминали выше, это изречение проясняют и другие каббалисты. Но этими объяснениями сейчас заниматься не будем, так как их понимание требует дополнительной подготовки.

Отметим только, что эти объяснения не «согласуются» с текстом, который Вы цитируете. В цитате, которую Вы привели, евреи усердно изучают Тору, беря пример с Творца. То есть автор текста понимает это изречение буквально. Возможно, есть у этого изречения и смысл близкий к буквальному, но я такого объяснения не видел. Кроме того, сама эта идея — евреи усердно изучают Тору потому, что они берут пример с Всевышнего, — непонятна.

С одной стороны, Тора действительно предписывает нам ходить путями Всевышнего, как сказано в книге Дварим 28:9. И мудрецы учат нас «подражать» Ему, как сказано в Талмуде (Шабат 133 б). Но там речь идет о том, что человек должен, подобно Всевышнему, быть добрым, милосердным, справедливым и т.п. А изучение Торы — это прямая заповедь. Кроме того, есть множество изречений в Танахе, Талмуде и Мидраше о важности усердного изучения Торы и о возвышенном наслаждении, которое получают изучающие ее. Например: «Лучше для меня Тора из уст Твоих, чем тысячи золотых и серебряников» (Тэилим 119:72), «Радуюсь я словам Твоим, как нашедший великую добычу» (Тэилим 119:162). Эти слова царя Давида знает каждый еврей, знакомый с Традицией. А вот цитата из Талмуда (Шабат 127а): «Вот добрые дела, плоды которых человек пожинает в этом мире, а заслуга его сохраняется и для мира будущего: почитание отца и матери, и помощь ближнему, и ранний приход в дом учения утром и вечером, и прием гостей, и забота о больных, и помощь бедным невестам в устройстве свадьбы, и участие в похоронах, и сосредоточенность при молитве, и примирение поссорившихся сторон, и изучение Торы, равноценное всем этим заповедям, вместе взятым». Эти слова приводятся в молитвеннике, и их принято читать каждое утро. Эти и подобные им высказыва-





ния известны всем и постоянно упоминаются в книгах по еврейскому мировоззрению. С этих слов ребенок начинает свое знакомство с Торой дома и в хейдере. А о том, что Всевышний учит Тору, многие вообще не слышали. И не из-за пренебрежения, не дай Б-г, а из-за глубины и тонкости настоящего

смысла этого высказывания. Поэтому, хотя идея, изложенная в приведенной Вами цитате, и имеет под собой почву, мне кажется, что в реальности еврейский народ черпает силы для усердного изучения Торы из других источников Торы, см. выше.

ОТКУДА В ЧЕЛОВЕЧЕСТВЕ СТОЛЬКО ЗЛА И ЖЕСТОКОСТИ, ЕСЛИ ВСЕВЫШНИЙ СОЗДАЛ ЧЕЛОВЕКА ПО СВОЕМУ ОБРАЗУ?

Уважаемые раввины. Если Всевышний создал человека по образу и подобию своему, так откуда столько зла и жестокости проявилось у человечества уже на самых ранних стадиях его развития? Огромное спасибо. Юрий

Отвечает рав Меир Мучник

Здравствуйте, Юрий!

Откуда в человечестве столько зла и жестокости, если Всевышний создал человека по Своему образу?

Хотя Всевышний действительно создал человек по Своему образу и подобию, это не означало, что человек сразу будет ангелом.

Человек создан для того, чтобы совершенствовать себя и мир и таким образом заработать награду, добиться идеала, почувствовать, что он чего-то достиг. А чтобы достижение было истинным, оно должно быть непростым, путь должен быть пройден «против ветра», с преодолением сопротивления. Поэтому Б-г также создал человеческие недостатки и слабости, чтобы на пути к идеалу каждому пришлось преодолеть самого себя. Более того, в этой борьбе должна быть предусмотрена возможность поражения, чтобы ставки были высокими, иначе, опять же, победа мало чего будет стоить. Поэтому недостатки и слабости должны быть достаточно существенны, чтобы у них был реальный шанс потянуть человека на дно. Только тогда схватка будет справедливой и награда за преодоление препятствий — заслуженной.

Итак, с самого начала в человеке должны были быть заложены недостатки и способность творить как добро, так и зло.

Но что же тогда означает сотворение человека по образу и подобию Б-га?

Объясняет рав Шимшон-Рефаэль Гирш: в человеке изначально заложено естественное чувство истины и справедливости, добра и милосердия и неприятие зла и лжи. Поэтому, когда он видит зло и несправедливость, у него закипает кровь и появляется жгучее желание изменить ситуацию. И если в нем самом что-либо противоречит принципам добра и справедливости, возникают подобные же чувства, побуждающие его измениться, — это называется совестью. Такая природа человека — не сам идеал, но заложенное в нем стремление к идеалу.

И в этом смысле действительно все созданные по образу и подобию Б-га люди, в принципе, хороши. Ведь, если спросить, большинство из них ответит, что грабить и убивать нехорошо, что надо делать добро и помогать людям.

Но, как сказано, чтобы человеку было, за что получать награду, даже в такой ситуации должна существовать возможность скатиться к злу. Как именно?

Прежде всего, хотя все за добро и против зла, в самую формулу, что такое хорошо и что такое плохо, могут быть подставлены разные данные.

Мир так устроен, что интересы и идеи разных людей могут приходиться в противоречие друг с другом и приводить к столкновениям. Мне противодействует сосед/



коллега/подрезавший на дороге водитель. «Нам» противодействуют «они»: либералы/консерваторы/американцы/русские и т. д. Того, с кем я сталкиваюсь непосредственно, я сам вижу и чувствую, как мне из-за него плохо. С «ними», представителями другого общества или государства, я обычно не сталкиваюсь, они где-то далеко, и я про них мало что знаю, но «наши» СМИ говорят, что они плохие и хотят нас уничтожить или просто обижают кого-то «хорошего», из «наших».

Ах, злодеи! Ведь я (человек, общество, страна) знаю, что я хороший и стремлюсь к идеалу, что желаю всем добра и никак не пытаюсь кому-то навредить. И очевидно, что я прав, что я действую так, как того требуют принципы добра и справедливости. Значит тот, кто противодействует мне («нам»), — он против всего хорошего. Он хочет все уничтожить! Надо его остановить, проучить, отомстить! Любыми средствами — нельзя же давать злу восторжествовать!

Так, в результате действия тех самых качеств, совести и идеализма, в человеке вскипает ярость благородная и праведный гнев. Но стремление бороться со злом, направленное не туда, само превращается в зло и приводит к пагубным последствиям.

Кроме того, жизнь по своей природе непроста, и человеку приходится сталкиваться с множеством трудностей и несправедливостей, которых он, вроде бы, не заслужил: он хороший человек, почему же ему должно быть так трудно? Так его врожденный инстинкт справедливости может породить в нем чувство, что «жизнь» несправедлива. Надо «ей» отомстить. То есть какому-то ее конкретному «представителю». Ведь если есть несправедливость, должен же кто-то быть в этом виноват. Так стремление к справедливости может толкнуть человека на поиски виноватых и на «месть жизни» в их лице.

Лучшими кандидатами на роль виноватых являются те, с кем ему приходится в жизни сталкиваться и от кого он, таким образом, получает «удары» непосредственно. Или же целая группа людей, которые

в его обществе воспринимается как «чужие». Они рядом с нами, но одеваются не так или ведут себя не так. Уж не они ли тут как-то навредили? Или те, кто далеко, но о ком я уже «знаю», что они плохие и только и мечтают о том, как бы мне или «нам» навредить — см. выше. И тогда становится понятно, кто на самом деле во всем виноват и против кого обратить свой праведный гнев, кому мстить за все беды.

Таким вот образом то самое заложенное Б-гом в человека чувство справедливости может привести к погромам и кровопролитным войнам. В которых все средства хороши, вплоть до убийства мирных жителей, женщин и детей — а за то, что они нас! Не мы это начали, мы вообще за все хорошее, но вот они!..

Бывает также, что человеку не удастся вписаться в общество, что он отчужден от всех вокруг и чувствует всеобщее презрение — реальное или воображаемое — и у него появляется желание отомстить «всем вам». И берет он ружье, и начинает стрелять по всем вокруг без разбора, потому что «все они» виноваты в том, что он такой несчастный; каждый из них — представитель «чужих», того общества, которое, как ему кажется, так к нему несправедливо. Вот вам! Поняли?! В последние годы по Америке прокатилась целая волна таких вспышек агрессии, да и в России тоже немного было.

Таким образом, одно лишь сотворение человека по образу и подобию Б-га, хотя и помогает ему стремиться к добру, еще не гарантирует, что результат будет действительно добром. Человеку надо быть очень осторожным при определении, что такое действительно хорошо, а что такое плохо. Используя свободу выбора, направлять свою энергию и жажду борьбы в благое русло. Бороться прежде всего со злом в себе, себя подавлять и укрощать, следовать голосу своей совести. Скептически относиться ко всем историям, которые ему рассказывают о разных «злодеях» и «врагах». А столкновения и недопонимания с людьми и в целом трудности и несправед-



ливости жизни воспринимать не как чей-то «заговор» и происки, а как испытания от Б-га, которые нужно тихо выдержать и использовать в качестве «тренажера» для накачки духовных «мускулов» (терпения,

скромности и т. п.), обретения жизненного опыта и мудрости.

Конечно, легко сказать, но по крайней мере таков идеал, к которому надо стремиться. И тогда у нас будет шанс действительно уподобиться Б-гу.

ВСЕ ПРОРОЧЕСТВА НУЖНО ПОНИМАТЬ БУКВАЛЬНО ИЛИ КАК АЛЛЕГОРИЮ?

Здравствуйте, ув. рав. У меня вопрос по поводу понимания пророчеств. С одной стороны, я слышала от знакомого хареди, что все пророчества нужно понимать буквально и именно в буквальном смысле они обязаны осуществиться, а понимание их только как аллегорий — это кфира(неверие). С другой стороны, я читала у Рамбама, что все пророчества о чудесах эпохи Геулы следует понимать только как аллегорию. Помогите разобраться, пожалуйста, так возможно ли, что слова пророков — это только аллегория, не подразумевающая буквально воплощение чудес, или обязательно должно быть буквальное воплощение пророчеств, а Рамбам нужно понимать как-то иначе? Заранее благодарю. N.

Отвечает рав Эльяким Залкинд

Уважаемая N.,

Спасибо за интересный вопрос. Все пророчества нужно понимать буквально? Или как аллегорию?

В действительности, есть два мнения в Талмуде (см. Брахот 34 б, есть еще в нескольких местах). Согласно одному — пророки, предрекавшие изменение некоторых природных закономерностей в будущем, говорили о временах Машиаха (а не о Грядущем мире). Согласно другому — во времена Машиаха «обычай мира» будет отличаться от сегодняшнего только тем, что евреи не будут подчинены царствам народов мира и царство вернется к народу Израиля (царство Машиаха).

Действительно, Рамбам в комментарии к Мишне (Санхедрин, гл. Хелек), казалось бы, основывается на втором мнении и потому объясняет пророчества об изменении природы «в лучшую сторону» как алле-

горию, образное описание того, как добро возобладает во всех областях: не будет проблем с пропитанием и других материальных забот, войны полностью прекратятся, наступит всеобщий мир, не будет страданий, человеческая жизнь будет долгой и т.д. Так же он пишет и в своей книге законов, Мишне Тора, в разделе Илхот Млахим (12, 1): «Не следует думать, что в дни Машиаха будет отменено что-то из обычая мира или что произойдет обновление Творения. Но мир будет идти своим чередом. А то, что сказано у пророка Йешаяу (11, 6) — И будет волк жить рядом с ягнёнком, и леопард лежать с козленком и т.д., — это образ и аллегория». Это означает, что те, кто раньше был слаб и притеснен (народ Израиля в веках изгнания, отданный на волю правителей мира), не будут бояться приближения бывших притеснителей и злодеев. «И все вернутся к истинной вере, и не будет ни кражи, ни уничтожения... И, подобно этому, все остальное, написанное (о том времени), — так же образ». Об этом же Рамбам пишет в Илхот Тшува (Законах Раскаяния 9, 2): природа не будет изменена.

Однако, казалось бы, существует противоречие в самих словах Рамбама. Ведь там же, в Законах Раскаяния, немного раньше (8, 7), он пишет, что всё, сказанное пророками о новом состоянии мира, относится к временам Машиаха. То есть, в этом случае он принимает первое мнение, изложенное в Талмуде. (Можно было бы сказать, что верно и то, и другое, слова пророков относятся к тому времени, однако описывают будущее состояние мира аллегорически.

Но такое объяснение было бы натянутым. Ведь в Талмуде сказано, что это два различных мнения. Согласно одному мнению, законы природы будут изменены в это время, согласно другому — они не будут изменены, лишь порабощение закончится. На это противоречие указывают комментаторы Рамбама).

Виленский Гаон объясняет: в действительности оба мнения — о временах Машиаха. Но есть два периода, носящие это название. Один — еще до наступления последнего срока, отведенного для прихода Машиаха, сына Давида, в это время «обычай мира» еще не изменится. И, если люди

удостоятся, это произойдет много раньше последнего срока. Но есть и последний срок, который наступит независимо от того, будут люди достойны или нет, и тогда зло будет покорено окончательно и все изменения, описанные у пророков, вступят в силу — в прямом смысле.

Есть и другие объяснения, подобные объяснению Виленского Гаона: что уже после прихода Машиаха будут два этапа. Вначале, несколько десятков лет, природа не изменится, но затем начнут меняться законы мироздания и мир приобретет иной вид (и все это — задолго до конца 6000 лет, отведенных на существование этого мира).

ВОСПИТАНИЕ ДЕТЕЙ

ЛЮБОВЬ И ВЛАСТЬ В ЕВРЕЙСКОМ ВОСПИТАНИИ

СОЗДАВАЙТЕ ПРАВИЛА

ХАНА САРА РЭДКЛИФ

Когда ребенок знаком с требованиями родителей, ему легче их выполнять. Чем яснее выражено требование, тем вероятнее, что оно будет выполнено. Как мы видели, нечеткие родительские указания ведут к путанице, недоразумениям и непослушанию. Существует особая стандартная форма точных указаний (назовем их «правилами»), которые помогают ребенку вести себя соответственно и как можно реже попадать в конфликтные ситуации.

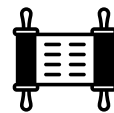
Правила помогают и родителям в воспитательной работе. С введением простых правил можно избежать множества досадных споров и пререканий. Например, ребенок каждый день до обеда просит что-нибудь сладкое. В понедельник он ноет: «Можно взять фруктовое мороженое? На улице так жарко!» Во вторник: «Можно

взять печенье? Я такой голодный!» В среду: «Можно попробовать крем от субботнего пирога?» В четверг: «Можно пожевать жвачку, которую дал мне Меир?» Каждая из этих просьб сопровождается маленьким сражением:

Мать: Я не хотела бы, чтобы ты сейчас что-нибудь ел. Ребенок: НУ, ПОЖАЛУЙСТА! Мать: Ты испортишь аппетит перед обедом. Ребенок: Я обещаю, что съем все-все, что ты дашь!

В иные дни побеждает мать, в иные — ребенок. Двойственное отношение матери к проблеме мешает радикально изменить ситуацию. С одной стороны, ей не хочется, чтобы ребенок перебивал себе аппетит сладостями, кроме того, она в принципе против лакомств в будни. С другой стороны, она еще не приняла окончательного реше-





ния, и ее «да» и «нет» каждый раз зависят от того, насколько вредной и ненужной она считает очередную сладость. А так как ребенок эпизодически получает то, что просит, он продолжает просить постоянно. Труднее всего искоренить то, что иногда разрешается. Иными словами, если ребенок всегда получает в ответ «нет», он в конце концов перестает просить.

Для того, чтобы исправить положение, мама должна занять твердую позицию. Допустим, она решила не давать детям сладости посреди недели. Тогда она формулирует соответствующее правило: «Сладкое — только в шабат*». В подходящий момент, в бесконфликтной, дружелюбной обстановке, когда ребенок ничего не спрашивает, она знакомит его с новым правилом. Теперь, если он попросит сладости в неурочное время, мать просто напомним ему: «Сладости — в шабат». И сколько бы ребенок ни ныл, ни умолял и ни требовал, мать не должна менять свое решение. Если ребенок хоть раз увидит, что после достаточно крупного скандала она готова уступить, — все, налаженная система утратит действенность. Более того, как только ребенок поймет, что желаемый результат приносит только серьезный натиск, просьбы ребенка станут агрессивными и еще более настойчивыми. Любое исключение из правила способно его аннулировать. Поэтому, если правило все же нарушается, крайне важно объяснить, что на то имеется веская причина, но что правило по-прежнему остается в силе. Если родители видят, что его приходится нарушать периодически, лучше всего изменить формулировку с учетом возможных исключений. Пусть, например, правило гласит: «Сладкое — только в шабат». Но когда вы пришли в гости или принимаете гостей у себя и на столе появляется угощение, трудно отказать ребенку в десерте.

Поэтому можно ввести следующую поправку: «Сладкое — в шабат и в гостях».

Предпочтительнее не отказываться от правил, а видоизменять их.

Правила следует формулировать в утвердительной форме, тогда они, как и все виды позитивного общения, вызывают меньший протест и большее желание сотрудничать. Например: «Сладкое — только в шабат», а не «В будни — никакого сладкого»; «Еда — только до 8 часов», а не «После восьми — никакой еды»; «Звонить — только после приготовления домашнего задания», а не «До приготовления домашнего задания — не звонить»; «Белая рубашка — только в шабат», а не «В будни — никаких белых рубашек!».

Правила должны быть краткими: «Едим только в кухне»; «В доме — в тапочках»; «Уборка — до завтрака»; «Едим с закрытым ртом»; «Помогаем по очереди»; «Играем в чистой комнате» и т.д. Правда, когда правило только вводится, можно дать его в развернутой форме — для абсолютной ясности.

Если вводить правила постепенно, можно не опасаться, что их окажется слишком много. Это — во-первых. А во-вторых, их действительно не должно быть слишком много. Для каждого организационного момента достаточно двух-трех. Например, родители составляют правила поведения за столом. При этом необязательно вникать во всевозможные детали, пункты и подпункты каждого потенциального нарушения: «Ешь аккуратнее», «Ешь медленнее», «Пользуйся вилок и ложкой», «Не вставай с места», «Доедай все до конца» и пр. Эти недостатки можно исправлять по ходу дела, не превращая каждое замечание в правило.

Существует множество «неписаных» правил и алахических законов, но конкретные родительские требования должны быть немногочисленны и лаконичны.

Старшие дети могут сами участвовать в составлении правил.

Выработанные совместно правила вызывают у детей больше энтузиазма. Кроме того, они быстро схватывают их удобство и преимущества и с удовольствием конструируют «схемы», в которых им легче и приятнее существовать.

Пример 1 Неправильно:



Мать: Минна, собирайся в синагогу.

Дочь: Сегодня мне не хочется.

Мать: Ты ведь знаешь правило: «Утром в шабат — в синагогу».

Дочь: А почему я должна? Ты ведь никогда не ходишь!

Мать: Все девочки в твоём возрасте ходят, значит, и ты должна.

Правильно:

Мать: Минна, собирайся в синагогу.

Дочь: Сегодня мне не хочется.

Мать: Ты знаешь правило: «Утром в шабат — в синагогу».

Дочь: Почему я должна? Ты ведь никогда не ходишь!

Мать: Если у женщины маленькие дети, она не всегда может пойти в синагогу, а одиннадцатилетние девочки, несомненно, могут и ходят.

Комментарий

Дети очень наблюдательны. Они всегда подмечают разницу между разумным правилом и правилом, в котором отсутствует всякая логика. Например, в семье существует правило: дети идут в постель в 9 часов вечера, а взрослые — в 11. Детям это может не нравиться, но они понимают, что есть связь между возрастом и потребностью в сне, и принимают такое правило. Однако, если взрослый провозглашает: «Тебе нельзя есть мороженое в будни, а мне можно», любой ребенок поймет, что в правиле нет смысла. Не существует никакой связи между возрастом и потребностью в мороженом. Или, скажем, в доме есть телевизор.

Взрослые смотрят передачи, а детям — запрещают. Родители рискуют показаться детям непоследовательными в своих поступках. Смогут ли они объяснить ребенку, что на взрослых телевидение оказывает меньшее воздействие, чем на детей? Вряд ли. Если родители искренне убеждены, что телевидение — неподходящее развлечение для детей, будет разумно не демонстрировать перед ними свою привычку проводить время у экрана. Какой смысл покупать телевизор и вводить правило: «Теле-

визор — не смотреть!». Гораздо проще во все не приносить его в дом.

Родители должны быть уверены, что правила, которые они вводят для детей, не расходятся с их собственными нравственными критериями и конкретным поведением. Указывая детям: «Никакого лашон ара», не следует отзываться о ком-либо неодобрительно в их присутствии. Провозглашая: «Грубые слова — под запретом», необходимо изъять их и из собственного лексикона. Дети моментально замечают двойственность в нашем поведении и встают против лицемерных правил. Они могут понять, что существуют разные критерии для физических возможностей взрослых и детей (время сна, право на самостоятельные прогулки, количество съеденной пищи и пр.), но двойные стандарты в вопросах морали для них неприемлемы. Более того, именно это чаще всего и вызывает проблемы в воспитании и развитии ребенка.

В «неправильном» диалоге проиллюстрировано правило, устанавливающее разные критерии для матери и дочери: дочь должна идти в синагогу, а мать — нет. Очевидно, что девочка отнесется к правилу скептически: если так важно ходить в синагогу, почему мама этого не делает, и наоборот, если это не так важно, зачем идти ей. Эта двойственность неизбежно приведет к бунту. Дело даже не только в том, что ребенок не понимает, почему следует ходить в синагогу — евреи с детства учатся выполнять заповеди, смысла которых они не понимают. Проблема в том, что одно и то же правило по-разному прилагается к детям и взрослым — без ясной и очевидной причины этого несоответствия.

В «правильном» же диалоге мать конкретно указывает на обстоятельства, мешающие ей посетить синагогу, и становится понятно: вот подрастут малыши, и они непременно будут ходить туда все вместе. Таким образом, своим ответом мать подтверждает, что установленные правила обязательны и для нее и их соблюдение только временно отсрочено. Может быть, и после маминого объяснения дочь пойдет



в синагогу без особой охоты, но к самому правилу у нее претензий не будет. В приведенном примере есть и еще одна важная сторона. Почему у девочки отсутствует мотивация? Матери следует разобраться в чувствах ребенка и сделать все возможное, чтобы посещение синагоги стало у детей потребностью.

Пример 2 Неправильно:

Отец: Можешь идти, Сэндер, а к шести часам возвращайся.

Сын: Но никто не уйдет раньше восьми.

Отец: Неважно, что будут делать другие. У нас правило: «К шести часам — домой».

Правильно:

Отец: Сэндер, можешь идти, а к шести часам возвращайся.

Сын: Но никто не уйдет раньше восьми.

Отец: Никто? Ты один должен уходить в шесть?

Сын: Да.

Отец: Тогда давай изменим правило. Если ты идешь куда-то с мальчиками и все они возвращаются после шести, ты уходишь с первым; но если все мальчики расходятся позже восьми, ты не идешь вообще. Ты понял?

Комментарий

Важно, чтобы правило отражало нормы, принятые среди сверстников. Скажем, родители заставляют ребенка надевать в школу костюм, а все остальные дети ходят в обычной одежде. В результате ребенок почувствует себя «белой вороной». Он послушается родителей и выполнит правило, установленное в доме, но будет страдать из-за того, что отличается от других. Когда ребенок сам стремится в чем-то противопоставить себя окружающим — это одно, но если его заставляют силой, ему придется «переламывать» себя.

Следовательно, при введении правил следует принимать во внимание и нормы поведения среди сверстников. Например, восьмилетний мальчик должен ложиться спать приблизительно в то же время, что и его одноклассники. Ему следует разрешать самостоятельно ходить в магазин, если это делают и его приятели. Выбор одежды, ра-

бота по дому, выполнение общественных заданий — все это так или иначе должно приближаться к нормам, принятым среди детей данного возраста и круга. Безусловно, родители имеют право варьировать свои требования в зависимости от индивидуальных особенностей ребенка (в одной семье двенадцатилетней девочке доверяют ухаживать за малышами, в другой — нет). Но они не должны сильно отличаться от общих. Так, нормальный девятилетний ребенок не должен отправляться спать в семь часов вечера, если его одноклассники ложатся в девять. Девочку с обычными способностями не следует заточать на три часа в комнате для выполнения домашнего задания, если у ее друзей уходит на это только час. Не стоит запрещать двадцатилетнему юноше брать уроки вождения (когда семье это по карману), если его сверстники научились водить машину еще в шестнадцать лет.

Однако иногда детям приходится общаться со сверстниками, не принадлежащими к их кругу. Например, по каким-нибудь причинам религиозная семья живет в светском районе. Очевидно, что в этом случае правила должны устанавливаться без оглядки на соседей. Если ребята направляются, скажем, «некашерное» кафе, это не означает, что и ваш ребенок должен следовать за ними. Но важно помнить: для развития ребенка вредно долгое время жить иной жизнью, чем окружающие его сверстники. Поэтому лучше всего, если родители найдут для своего ребенка круг общения, разделяющий его мировоззрение и образ жизни. Это распространяется и на выбор школ и загородных лагерей. Общность мировоззрения родителей и школы позволяет устанавливать разумные и выполнимые правила.

ТОРА ДЛЯ ДЕТЕЙ

ВОТ СТОЛ ПЕРЕД Б-ГОМ

«ОЦАРОТ»

«Уберите и возьмите себе овец, и нарежьте на Песах» (12:3). Этот шаббат назван в честь избавления народа Израиля из Египта. Это было вызволение из 49 врат нечистоты и становление «народом Б-жьим». «Уберите руки от идолопоклонства и возьмите себе овец для заповеди», — было сказано им (Мехильта).

Есть история об одном из крупных врачей в Польше — профессоре Бернарде из Петрикова. Он был совершенно ассимилированным евреем, который оказался изумлен чудом исцеления, вызванным праведным раби Давидом из Львова. Он собственными глазами увидел, что в мире есть Б-г, и от этого яркого впечатления вернулся к религии.

Праведник сразу же начал беседовать с ним о возвышенных вещах, пока тот не стал возражать: «Я еще вчера ел некошерное мясо!»

На это праведник ответил: «Вчера ты вышел из Египта. Это был твой личный исход из 49 врат нечистоты».

В Торе сказано: «Уберите руки от идолопоклонства», и сразу же «возьмите себе овец для заповеди» — принесите свои жертвы в чистоте. В одно мгновение человек может выйти из темноты к великому свету.

Что же было главным в той первой жертве, с помощью которой евреи вышли на свободу? «Жертва Песаха изначально приходит лишь ради еды» (Псахим 62 б).

Чужеземцы тоже могут приносить жертвы, но их жертва полностью сжигается в огне. Они не вправе есть от нее. Святость питания присутствует только у евреев. Это касается не только вкушения освященных жертв — даже обычный стол еврея подобен жертвеннику. Каждая пища, для кото-

рой соблюдается кошрут, и которую едят с благословением до и после, а также со словами Торы, произносимыми за столом, расценивается как дарованная со стола Всевышнего (Авот 3:3).

Видя целый год египетские казни (Эдуйот 2:10), евреи уже купили себе овец для жертвы Песаха и привязали к ножкам кровати. Они уже были готовы, с застегнутыми поясами, с обувью на ногах и посохами в руках, чтобы отправиться в путь. Им нужны были лишь две заповеди — кровь жертвы Песаха и кровь обрезания. Они вышли на свободу, из тьмы к свету, из рабства к избавлению. Они получают Тору и станут народом Б-жьим. Но были многие (так и написано: многие!), которые не были готовы пройти обрезание.

Поразительно! Уже готовы выйти. Те, кто не хотел уходить, умерли за три дня темноты (Шмот Раба 14:3). Готовы идти за Творцом по пустыне, по земле незасеянной, стать Его народом и принять Его Тору. Но лишь при одном условии: чтобы не было больно. Если нужно нанести себе маленькую рану, то лучше оставить Творца и свой народ и остаться рабами в Египте.

Насколько это возмутительно! Что бы мы сказали? «Да кому вы нужны?!»

Кому? Творцу они нужны! Он не отказывается от них!

Что же сделал Всевышний? Запустил ветер, который принес ароматы райского сада и навел их на пасхальные жертвы. Когда их стали жарить, запах разошелся по округе на сорок дней пути. Евреи собрались вокруг Моше и стали умолять: «Пожалуйста, накорми нас своей жертвой! Мы уже устали от запаха». Они сходили с ума от сладкого аромата.





«Как хорошо было бы, если бы я мог любить самого праведного среди сынов Израиля так, как Всевышний любит самого большого грешника среди них»

Он ответил: «Кто же вам мешает? Сделайте себе обрезание и ешьте!» Они сделали и ели из-за запаха.

Две заповеди, выполненные не ради Творца. Как их можно принять?

«Святой, благословен Он, несмотря на это, взял каждого из них, поцеловал и благословил» (Шмот Раба 19:5).

Как любящий отец, сын которого после многих уговоров и убеждений соглашается проглотить таблетку...

Можем ли мы представить себе величину и силу этой любви?

В итоге они сделали обрезание и вышли гордо, окруженные облаками славы, между столбами огня и облака. Но двое остались. Это были Датан и Авирам (Таргум Йонатан, Шмот 14:3). Они выбрали остаться рабами фараона. Это они посоветовали ему созвать свой народ и преследовать сынов Израиля, а сами примкнули к походу. Но,

увидев, что море расступилось перед евреями, и что египтяне бегут по морскому дну, они поняли, что это смертельная ловушка. Они остались на берегу. Увидев, как вода накрыла египтян, они поняли, что больше им некуда возвращаться. Они были готовы примкнуть к евреям. Но как? Ведь они стоят на этом берегу, а те поют благодарственную песнь на другом.

Произошло чудо, и море расступилось для них повторно. Они прошли по дну и присоединились к сынам Израиля (Беэр Маим Хаим, Шмот 14:29). Даже их Всевышний не оставил.

Святой Бааль Шем Тов говорил (Шеэрит Йосеф 244): «Как хорошо было бы, если бы я мог любить самого праведного среди сынов Израиля так, как Всевышний любит самого большого грешника среди них» (Мекарван ле-Тора).

ЭЗРАТ НАШИМ – В ЖЕНСКОМ ШАТРЕ

СПАСЕНИЕ БЛАГОДАРЯ ЖЕНЩИНАМ

«ОЦАРОТ»

«Внуши же народу, чтобы выпросили каждый у ближнего своего и каждая у ближней своей вещи серебряных и вещей золотых» (Бо 11:2).

Шуточный комментарий гласит, что евреи должны были пребывать в египетском рабстве 400 лет. Сказали еврейские жен-

щины: «Б-же, сократи срок рабства до 210 лет, а потом предоставь нам возможность поработать мужчин».

Рассказывают, что у рабби Иешаягу Мушката была очень набожная жена. Он приходил из синагоги, а она еще молится. Он возвращался домой из ешивы — она из-

учает комментарии к Пятикнижию. Вздохнул р. Мушкат: «Теперь я понимаю комментарий Раши к словам Торы “Нехорошо быть человеку одному, сделаю ему подмогу под стать ему (кенегдо)” — если человеку повезло, жена будет ему подмогой, если не повезло, супруга будет против него (на иврите слово “ке-негдо” переводится двояко, “под стать ему” и “против него”).

Если человеку повезло, Б-г посылает ему жену в подмогу. Муж приходит из синагоги, и супруга подает ему завтрак. Муж возвращается из ешивы, на столе его ожидает обед.

Если же человеку не повезло, его жена будет всё время напротив него — он молится, и она молится, он учит Тору, и она учит».

Теперь же давайте поговорим серьезно. Еврейские женщины, находясь в Египте, соблюдали законы приличия во всём, что касалось одежды и внешнего вида. Сказано, что Тора — это средство против дурного начала. Однако народ Израиля пребывал в рабстве до того, как была дарована Тора, поэтому от дурного начала евреев защищала женская скромность. Именно благодаря ей наши предки вышли из Египта.

РОСТКИ ВЕРЫ. ВЕРА = ДОВЕРИЕ + ТРЕНИРОВКА

ЭСТЕР ОФФЕНГЕНДЕН

Очень интересно — у слова «вера» (эмуна) на иврите есть однокоренные слова — «доверие» (эмун) и «тренировка» (имун). О воспитании веры можно сказать так: доверие плюс тренировка равняется вера.

Доверие к родителям

Ребенок не может представить себе Б-га, потому что у него нет еще абстрактного мышления. Но ребенок видит своих родителей и может им доверять. Ребенок, который доверяет своим родителям, сможет доверять Б-гу. Ребенку, который не доверяет родителям, будет сложнее доверять Всевышнему.

Насколько мы как родители честны. Насколько отвечаем за свои слова, выполняем свои обещания. Насколько наше «нет» — действительно «нет». Умеем ли устанавливать границы. Берем ли на себя ответственность. Можем ли признаться в ошибке и попросить прощения. И т.д.

Ребенку, который растет с ощущением, что нет стены, на которую можно опереться, нет руки, которая остановит и не даст сделать глупость, будет сложнее простроить веру.

Постоянные тренировки

Вера растет в ребенке, когда родители обращают на это внимание, открыты разго-

ворам на эту тему, открыто ему показывают, насколько для них самих важно то, что с этим связано.

Настраивая антенны

У каждой профессии есть свои инструменты. Инструмент воспитателя — любовь к детям. Рабби из Клойзенбурга

Можно поиграть в ассоциации. Когда мы слышим слово, обозначающее какое-то понятие, первая ассоциация показывает, каково в действительности для нас содержание этого понятия. Очень интересно послушать, что у ребенка ассоциируется со словами «вера» или «молитва».

У некоторых подростков, например, со словом «вера» ассоциируется — «страх», или «наказание». Рядом со словом «молитва» бывает слово «занудство», «скука».

Мы, взрослые, понимаем, что это не относится ни к вере, ни к молитве. Зато сколько ответов о ребенке, его чувствах, о том, какая помощь ему необходима, о том, как ему преподносится понимание духовных основ, можно получить!

Возможно, мама такого подростка чувствует, что ее назначение в этом мире состоит в том, чтобы поймать момент, когда ее ребенок ошибается, делает плохо, поймать его на «горяченьком» — чтобы помочь





исправиться, разумеется! «Как ты помыл руки? — Иди, перемывай!» А если помыл хорошо, то это естественно и просто не замечается.

Создается иногда ощущение, будто глаза мам — это специальные «антенны», предназначенные «ловить» на плохом.

Первое, что мы должны сделать для себя: наши «шпионские» органы, умеющие, как с увеличительным стеклом, находить все проблемы свои и близких, — настроить на поиск положительного.

Если в данный момент у меня в жизни задача — учить детей вере, что я делаю? Я, как шпион, ищу с увеличительным стеклом, когда они сделают что-то хорошее, за что их можно похвалить, восхититься ими, порадоваться за них. Это может касаться митцвот, молитвы, общения с Всевышним, интересного вопроса, всего, что угодно, что

каким-то образом связано с верой. И, найдя это, — умираю от счастья!

Чтобы это сделать искренне, надо вначале настроиться. Мидраш сравнивает воспитание детей со стрельбой из лука. Чтобы стрелять из лука, необходимо сделать 3 вещи: нужна цель, нужен лук и нужно вовремя стрелу отпустить. И сейчас мы формулируем цель.

Например, моя цель: помочь ребенку полюбить молиться. Для этого необходимо: найти, когда ребенок ошибся, забылся и сам по себе, без моего напоминания, взял и помолился. Совсем неважно, почему он это сделал. Ведь моей целью было: не упустить этот момент. И когда я смогла — ура! Теперь можно: описать, какой он молодец, какое замечательное дело сделал, воспользоваться знанием о том, что для него действительно важно, и поощрить (например, использовать 5 языков любви, и т.п.).

НАШИ МУДРЕЦЫ

ДВОЙНОЙ СОВЕТ РАВА ДИСКИНА

Однажды пришли к раву Дискину представители иерусалимской общины и рассказали, что некий еврей, работающий городским шойхетом, совершил не совсем принятый в их среде поступок. Причем те люди пришли не столько с рассказом о том поступке, сколько за разрешением резника уволить и нанять другого. Дескать, как мы можем доверить человеку снабжать нашу общину кашерным мясом, если он ведет себя вызывающим образом?!

Подумал рав Дискин и сказал, что лишать еврея заработка нельзя. Таково общее положение: если хотят кого-то уволить, а у него есть семья, то надо раньше найти ему новую работу.

Итак, совет раввина звучал вполне категорично: если хотите уволить по каким-либо причинам своего шойхета, найдите ему



другую парнасу и попытайтесь уговорить его добровольно оставить работу у вас. Но смотрите, не раньше, чем найдете замену!

Пошли те люди и так и сделали. Сначала подыскали своему шойхету другую работу, а потом предложили сложить обязанности.



Но шойхет тоже был иерусалимским евреем. Поэтому первым делом он решил пойти за советом к раввину.

Пришел к раву Дискину, чтобы сказать: так-то и так-то, ребе, что делать – соглашаться на увольнение или отказаться и, как ни в чем не бывало, продолжать работать?

Как только раввин его увидел, он перебив его, ответил: "Иди и продолжай работать!"

Вернулся тот еврей к себе и продолжил работу шойхета.

Удивились руководители общины. Спросили его, почему не увольняется, ведь ему подыскали вроде бы неплохой заработок! Ответил им, что ходил к раву Дискину и тот посоветовал место работы не менять.

Бросились к раву: "Ребе, в чем дело! Ведь мы всё сделали, как нам советовал достопочтенный рав. Или мы неправильно что-то поняли?"

«Все вы правильно поняли, – ответил им раввин. – Но одно дело совет, данный мною вам. А другое дело совет, данный мною ему: не увольняйся, ибо тебе увольняться невыгодно. Тора запрещает раввину давать советы, не выгодные тому, кто к этому раввину обращается. Ибо написано: «Проклятие сбивающему слепого с пути».

Выслушали присутствующие раввина и пошли домой.

Но по дороге встретили того шойхета, который шел им навстречу, ибо ему было интересно, что скажет им рав Дискин. Пересказали они ему слова рава.

И тут шойхет, а был он умным человеком, спросил их: "Извините, но разве вы не находите странным, что наш ребе дал вам совет уволить меня, зная заранее, что я тоже пойду к нему, и он мне скажет, чтобы я ни в коем случае не увольнялся? Какой толк от его совета, если его нельзя выполнить? Мог бы с самого начала сказать вам: надо резника уволить, да только ему это невыгодно, и я ему отсоветую, так что идите с миром – выхода из вашей ситуации нет!"

Остолбенели те люди от неожиданности. И тут один из них сказал: "Да и тебе он дал совет тоже в высшей степени странный.

Его тоже нельзя выполнить. Ведь очевидно, что мы, наученные им самим, не оставим тебя в покое".

Постояли они на иерусалимской улице – да и пошли обратно к раввину.

А он их уже ждал. "Нашли противоречие в моих словах? Верно, есть противоречие. И вот как оно снимается..."

Сказал им рав Дискин следующее:

«Написано: Да будет проклят сбивающий слепого с пути. Но надо подумать, с какого пути. Оказывается, у человека есть два подхода к тому, что ему выгодно. Существует выгода прямая, материальная, видимая невооруженным глазом. Её я имел в виду, когда давал вам советы. Но существует выгода для души, не столь очевидная.

Конечно же, шойхету, надо самому уволиться с работы, ибо он должен понимать, что, поступив не так, как принято в общине, он тем самым как бы покинул ее. А вам, руководителям общины, надо бы не увольнять человека, а попытаться помочь ему в беде".

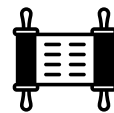
Выслушали эту речь присутствующие, задумались.

И тут шойхет вдруг воскликнул: "Всё, господа, увольняюсь! И не отговаривайте меня от этого".

На что руководители общины не менее жарко стали кричать: "Ни в коем случае! Мы тебя не увольняем. Но давай пойдем к твоему сыну, выясним, как ему можно помочь поменять свое решение..."

Так, возбужденно обсуждая проблему, они покинули рава.





КНИЖНАЯ ПОЛКА

ГЛУБИНА СТРЕМЛЕНИЯ СЛУЖИТЬ ИДОЛАМ, И КАК С НИМ БОРОТЬСЯ

ИЗ КНИГИ РАВА МОШЕ ШАПИРО «ЖИВИ ВЕРОЙ»

Желание служить идолам приходит от глубокого, хоть и ложного осознания мира, имеющего истинную основу. Основа эта в том, что истинная прочность бытия человека обусловлена не окружающем его миром, а приходит из куда более высокого места. Бытие человека тем прочнее, чем сильнее он связан с высшими силами, чем больше берет от них, ибо в них, на самом деле, заключен источник его существования.

Это само по себе правда. Очевидно, что этот бренный мир – не центр бытия, и не здесь находится источник жизни человека. Именно высшие корни поддерживают существование человека, и благодаря связи с ними он ощущает свое существование прочным. Когда человек осознает это, и ему очевидно, что его жизнь «здесь», сама по себе, не является настоящим бытием, центром его ощущения существования будут именно духовные корни земных явлений. И именно так выглядел мир до того, как было уничтожено дурное начало служения идолам.

Это дурное стремление – до сих пор самое глубокое из всех вождений человека – есть стремление к самому бытию. Любой человек жаждет прочного, полного и стабильного существования. В поколениях древних это стремление приводило их к служению идолам.

Когда это дурное начало было уничтожено, уничтожение коснулось не только служения идолам. На самом деле, отсекали часть души, благодаря которой человек естественным образом, без усилий осознает, что его жизнь зависит от высших миров, и его настоящее бытие не здесь. Не может

быть такого, чтобы человек остался на высокой степени, толкающей его к укреплению связи со своим истинным источником, и только аспект возможности подмены этого служения служением идолам был уничтожен, – ведь должна быть сохранена возможность выбора!

С изгнанием стремления к идолослужению понизился общий уровень человека, он замкнулся внутри материальных границ, видимых здесь. Человек лишен возможности видеть, как нечто само собой разумеющееся, что само его существование зависит от высших. Сам «образ» человека стал низменнее, человек видит все свое бытие только в рамках осязаемого.

Что отличает желание служить идолам от желания служить Всевышнему

В предыдущем уроке мы говорили, что «планеты и звезды» несут в себе совершенные формы всего, что существует на земле. Как сказали мудрецы: «Ни одна травинка не обходится без покровителя на небесном своде, который, ударяя ее, говорит ей – расти!» Все, что есть в этом мире, уязвимо и нуждается в помощи для восполнения, и восполнение всегда приходит от высших. Цель служения звездам, на самом деле, заключается в том, чтобы восполнить человека и все недостающее ему здесь, в самом этом мире, а не дать ему другую, более возвышенную форму существования.

Отличие от этого, служение Всевышнему не призвано восполнить то, что недостает человеку «здесь», а дать ему иную основу существования. Сама форма бытия человека изменяется благодаря служению



Всевышнему – он существует только в рамках «желания Всевышнего». Истинное служение – в осознании, что у человека нет ничего своего собственного: «все, что приобретает раб, приобретает его господин», все, что есть у человека, вплоть до самого его бытия, есть у него только по желанию Всевышнего.

Поэтому сказано: «Убоится Всевышнего вся земля, перед Ним затрепещут все живущие в прахе» (Псалмы 33:8) – почему именно перед Ним затрепещут? – «Ибо Он сказал – и стало, Он приказал – и появилось» (там же, 9) – мы зависим только от Него. Именно осознание своего бытия, именно того, что оно полностью зависит от Него, и называется «трепетом», и только так может осуществляться служение Всевышнему.

Дурное начало служения идолам было «достоянием» великих. Их выбором было: посчитать ли высшие силы «корнем корней» или увидеть истинное бытие в желании Всевышнего, присоединиться к нему или нет? Это и называется «служением Всевышнему», в этом служении человек отрицает самого себя. В этом суть «поклонения» и «жертвоприношения» – человек отдает себя Всевышнему и признает, что существует только по Его желанию.

А служение идолам – полная противоположность этому. Никто не служит идолам таким образом. Идолопоклонники обращаются к высшим только для того, чтобы привлечь к себе их влияние, ради утверждения и укрепления своего собственного бытия. Слуга Всевышнего посвящает «свое» бытие утверждению бытия Всевышнего. Как и сказали мудрецы о разнице между злодеями и праведниками в их отношении к Б-жественности. О фараоне сказано: «И вот, [фараон] стоит на реке», а о Якове сказано так: «И вот, Всевышний стоит над ним» (см. предыдущий урок).

Замена стремления к служению идолам на желание сбросить ярмо и прекращение пророчества

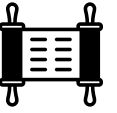
Мы установили, что уничтожение дурного начала служения идолам означало со-

средоточение человека внутри самого себя без «дверей» в высшие миры. У человека нет никаких причин служить «высшим», когда все причины своего существования он видит здесь, и все возможности своего восполнения видит только внутри осязаемой реальности.

С тех пор, как ушло желание служить идолам, дурное начало толкает человека сбросить ярмо: человек хочет ощущать, что он достаточно силен какой есть, сам по себе, хочет найти в самом себе все, что необходимо для его совершенства. Когда на нем ярмо, он видит себя слабым, зависимым от кого-то другого. И только когда нет у него того, кто обязывает его, «мешает» ему, требует от него что-либо, он считает себя сильным и независимым – хозяином самому себе. В целом, в глубине желания сбросить ярмо лежит та же основа, что и в желании служить идолам – освободиться от служения Всевышнему, Источнику всего, и видеть залог своей жизни и успеха в силах, доступных человеку и определяемых самим человеком.

Необходимо немного осознания, чтобы понять, что, сбрасывая ярмо, человек обрекает себя на животное существование. Человек сотворен из «высших», и тот, кто не видит в себе связи с более возвышенной реальностью, отдает предпочтение физическому бытию, внутри видимого и осязаемого, опускает свое самосознание до уровня животного. Истинное существование дается человеку только путем подчинения законам истинной жизни, исходящим из Источника всего.

Вернемся к объяснению слов Виленского Гаона о том, что пророчество исчезло вместе с желанием служить идолам. Пророчество возможно только тогда, когда человек осознает свое бытие намного шире [осязаемой реальности], когда есть Тот, Кто говорит с ним «оттуда». В рамках этого мира нет пророчества. Только когда человек находится «наверху», он слышит то, что там находится. С тех пор, как уровень человека снизился до тесных рамок осязаемого, закрылось окно, способное соединять



его с высшими. Человек не способен услышать голос оттуда, где он не находится сам.

Всевышний продолжает говорить, но никто не в состоянии услышать Его. Человек находится в другом месте, нет общего пространства, которое бы соединило говорящего со слушателем, и «голоса» уже не слышны в мире.

Чем больше человек, тем сильнее нечистота в нем

В приведенных выше словах «Мешех Хохма» (пункт 1) автор цитирует стих, являющийся источником сведений о связи исчезновения стремления к служению идолам и пророчества: «а также пророков и дух нечистоты изгоню с земли» (Зехарья 13:2). Этот стих следует понимать согласно следующему правилу: чем более велик и возвышен предмет, тем сильнее противоположная ему тяга к более глубокому падению.

Это похоже на маятник: движение в одну сторону вернет его в противоположную с той же самой силой и на ту же высоту. Состояние падения полностью соответствует высоте, которую достигает создание в своем возвышенном состоянии. Если создание способно достичь определенной высоты, то ей будет соответствовать его «нечистое» состояние.

Это ясно проявляет себя в законах нечистоты. Чем возвышеннее вещь, тем страшнее ее нечистота в падении. Например, мертвый еврей – это «отец отцов» нечистоты. Он делает нечистым на семь дней, делает нечистым в шатре. У евреев есть также нечистота «цараат» и «истечений», чего нет вообще у неевреев (по закону Торы). Тело нееврея не создает нечистоту в шатре и не принимает никакой другой нечистоты.

Нечистота тел мертвых животных совсем «слабая», они делают нечистым только «касанием» и «нагрузкой», да и то – только на один день. Насекомые, уровень «жизни» которых еще ниже, несут еще меньший потенциал нечистоты и не делают нечистым «нагрузкой». То же самое явление мы видим в сосудах: чем выше уровень

некого предмета, тем больше нечистота, которую он может принять. Металлический предмет принимает больше нечистоты, чем деревянный. Глиняный сосуд может стать нечистым только изнутри, а каменное или сделанное из земли вообще не принимает нечистоты.

Отсюда мы поймем эту параллель, сказанную Израилю вначале эпохи Второго Храма: «А также пророков и дух нечистоты изгоню с земли». На языке Торы служение идолам называется «нечистотой». Кроме того, оно на самом деле делает человека нечистым, а пророчество и служение идолам по силе своего влияния соответствуют друг другу. После того, как человек был лишен возможности достичь уровня пророчества, он не может и опуститься до самых глубин нечистоты – служению идолам.

Конец пророчества во время царствования Александра

Мы начали с брайты, связывающей конец пророчества с восхождением на царство Александра: «От него и далее, "склони ухо свое, и услышь слова мудрецов"». Александр основал греческую (эллинистическую) империю, распространил эллинистическую культуру по всему миру. Основа эллинистического восприятия мира – в том, что все существование человека ограничено только тем, что видимо, осязаемо и постижимо человеческим разумом. Мудрость греков использует только «опыт», который может приобрести любой человек. Все устанавливается только посредством опыта, а того, что невозможно увидеть, и не существует. Как говорит об этом своим святым языком Рамбан (комментарий к Ваикра 16:8): «Мы должны были закрыть рты исследователям “мудрости” природы, потянувшимся за эллином, отрицавшим все, кроме осязаемого им. Который сначала сам (а вслед за ним и его ученики-злодеи) проявил наглость, заявив, будто все недоступное его рассуждениям не является истиной».

Эллинистический взгляд видит вселенную вращающейся вокруг человеческо-



го разума. Мир существует настолько, насколько его видит человек. Александр Македонский распространил по миру такое видение, он навязал всем философию того эллина и его учеников-злодеев, отрицавших все, чего не видели их глаза.

Александр и уничтожение дурного стремления служить идолам – это две стороны одной медали, они всегда приходят вместе. В тот момент, когда человечество потеряло способность к осознанию истинных причин бытия, связанных с высшими мирами, ее место заняла философия, занимающаяся только мудростью, открывающейся в самом осязаемом бытие.

Когда человек потерял связь с «высшими», ему потребовался человеческий разум, дабы отличаться от животных. Именно это дала ему философия греков, эта философия учит мудрости, заменившей человеку мудрость связи с «высшими».

С точки зрения тех, кто еще удостоился стремления к поклонению идолам, такого рода бытие есть бессознательное существование, – так живут кошки и собаки. Эллинистическая культура дала осознанность и такому существованию, их философия овладела умами и сердцами настолько, что человечество приняло их мировоззрение, рассматривающее все только как осязаемое бытие. Именно это сделал Александр, основав злодейскую империю эллинов.

С тех пор, и до самого сегодняшнего дня, само по себе восприятие человеческого разума, исходное сознание человека основано на том, что он находит себя в очевидной реальности материального мира. И эта реальность удовлетворяет его: в ней он живет, и в ней чувствует себя комфортно. Все время, пока философия Александра владеет миром, в нем нет места пророчеству, как нет и дурного побуждения к поклонению идолам.

Когда нет пророчества, человек обязан подчинить себя словам

Торы

Мы живем во время прекратившегося пророчества, о котором сказано: «Знаков

мы не видели, – нет больше пророка, и нет с нами знающего, до каких пор» (Псалмы 94:9). Мы находимся в рамках реальности, не способной объяснить самое себя. Для разумного человека этих рамок явно недостаточно: в ней нет ответов на вопросы «откуда ты пришел» и «куда свой путь вершишь», и тем более, в ней не видно, «перед кем тебе предстоит дать отчет» (Трактат Авот 3:1).

Встречаются люди, которые приходят в дом учения, и все, на что они готовы, – это сказать, положив ногу на ногу: «Я готов слушать, убедите меня». В таком случае надежды почти нет. В рамках восприятия мира, признающего только то, что «видят глаза», нет возможности убедить. В мире «того эллина и его учеников-злодеев» истина не раскрывается, Тора с Небес и провидение Всевышнего там не видны. Это убогое восприятие заполнило сегодня мир, и его влияние можно обнаружить даже внутри домов учения.

Для разумного, ищущего истину человека этих рамок недостаточно. Откуда взять способность к осознанию истинного бытия? У нас больше нет раскрытия Свыше, дабы мы могли удостоиться исполнения обещания: «И будет после этого, изолью Я дух свой на всякую плоть, и будут пророчествовать сыновья и дочери ваши, старики ваши сны узрят, юноши – видения увидят» (Йоэль 3:1).

Мудрецы открыли нам способ, которым мы сможем постичь и понять на более высоком уровне осознания, чем наш, ограниченный. «... От него и далее, "склони ухо свое, и услышь слова мудрецов"» – склони свое сознание перед словами Торы, пригнись немного для того, чтобы понять их.

Первое осознание, необходимое для постижения истины, – это осознание: мой разум слаб по сравнению с «разумом» Торы. Я должен «склонить» ухо, уменьшить мой «рост», дабы услышать знание более высокое. Всякий, кто хочет услышать мудрость Торы так, как слышат на улицах мудрость природы, узнает, что так слова Всевышнего



не слышны в мире. Тот, кто не «склоняет» ухо к словам мудрецов, не услышит Торы.

В этом великая основа Устной Торы: «Моше получил Тору с Синая и передал Йеошуа, Йеошуа – старцам, старцы – пророкам, а пророки передали ее Мужам Великого Собрания» (Авот 1:1). Да, после Мужей Великого Собрания прекратилось пророчество, и каждый мудрец – это ученик предыдущего поколения, как и сказано там, в трактате «Авот», где приводится порядок передачи Торы от учителя к ученику. Вся сила мудреца в том, что он склоняет себя как ученик, дабы услышать Тору от учителя, получившего от своего учителя, и так до Синая. Тора не передается от «товарища» к «товарищу» и от «человека» к «чело-

веку», она передается только от «учителя» к «ученику». Быть учеником – это значит «склонить ухо». Невозможно услышать знание мудрецов, не склонившись, дабы услышать из более высокого источника. Таким способом, даже мы можем стать сосудами для принятия Торы. Когда человек склоняет свое ухо перед словами Торы, Тора говорит с ним и учит его, и тогда он слышит нечто, выходящее за рамки его природной способности к осознанию. Тогда Тора приходит в его мир, ведь Тора – с Небес.

И это единственный способ, который даст нам возможность хоть как-то стать причастными к тому, о чем говорится в шестой Основе: «Я верю полной верой, что все слова пророков истинны».

ВОТ ТАКАЯ ИСТОРИЯ

БАЛЛАДА ОБ ОБРЕЗАНИИ

АЛЕКСАНДР КРАСИЛЬЩИКОВ

Всё началось в поезде, подлетавшем к Москве...

Он мчался, как сумасшедший, кидаясь в стороны на разношенных рельсах, потрясая в такт клочками еды на столиках, булькая заткнутыми водками в початых бутылках, тревожа дряблую кожу спящих пассажира.

В тот самый миг, как за окном промелькнула надпись «Яуза», влетела мысль, язвительная и цельная: "А ну-ка, слабо обречься в Москве?!"

А в Москве мне быть считанные часы, разболтанные – с переходом с вокзала на вокзал, холодные – с неудобными перронами и злыми взглядами москвичей: «Ещё один мешочник на нашу голову!»

И даже Синагога где - не помню. Был там однажды, да и то – не в самой, а рядом – в жидкой толпе припугнутых евреев, среди

которых странные молодые люди с маленькими беленькими тряпочками на макушках, с классическими «жидовскими» носами и вьющимися непомерными кудрями.

Я сказал это себе, смеясь над проснувшейся с не давних пор, непонятно откуда взявшейся из глубин существа, религиозностью.

Что стоил хотя бы гордый отказ в автобазовской столовке от свежайших, ароматных, но свиных тефтелей. Что стоило хотя бы увиливание от субботней поездки в колхоз, и, как следствие, немедленное увольнение из отдела главного архитектора догадливым начальником. Последний, напоследок, не скрывал: «Ну, сам скажи, зачем мне в отделе религиозные евреи? Хотя какой там ещё религиозный!»

И вот теперь, словно вызов Б-гу: готов обречься, но только в часы меж двумя по-



ездами. А в душе – уверенность: ничего не получится.

Москва. Белорусский вокзал. Тяжеленный чемодан с самиздатом перевозится на Павелецкий, сдаётся в «хранение». Я начинаю опыт.

Первым делом – в метро «Павелецкая». Куда ехать? Я ничего не знаю. Спросить, где Синагога – ещё ужучат, а у меня чемодан. Времена глухие – начало восьмидесятых.

И что же, упала первая капля. Капля с Неба. Я вспомнил. Картинка: пять лет назад, в той самой еврейской толпе. Ясная надпись: «Советский спорт». Газетка, которую я в жизни в руки не брал. Что общего: газетка и Синагога, да не упомянутся рядом? А упомянуть придётся: редакция газеты, кто помнит, около Синагоги!

Вот и кончик ниточки.

Вошёл в метро. Кого бы спросить? Молодых людей? Знаем мы этих молодых, как бы на «серого» не нарваться. Тут надо кого-нибудь, кто бы и Москву знал, и о Синагоге не думал. Глядь, старушка! Чистенькая, маленькая, беленькая и кажется москвичкой.

- «Извините, бабушка! Где находится редакция газеты «Советский спорт?»» - Простой вопрос и ответ почти мгновенный, после секундного осмотра и прищуривания лукавых глаз:

- «А, так тебе Синагогу?», - недипломатично, но спокойно сказала она, словно на полставки подрядившись проконсультировать «жидков» по еврейским делам.

Мне оставалось лишь, краснея, кивнуть.

«Так это просто, - невозмутимо продолжила бабушка. – Доезжай до станции «Площадь Ногина», выйди там-то, поверни туда-то, поверни ещё раз, выйди на улицу Архипова и прямо упрёшься»

Спасибо я не сказал: пока она говорила я стоял с разинутым ртом.

Когда же рот захлопнулся, старушки и след простыл.

Дальше – больше.

Через полчаса я уже подлетал к Синагоге. Будний день, серый облачный свет. Здание с колоннами, похожее на обком, с та-

ким же железным забором и безлюдьем, только милиционера не хватает при входе.

Но охрана была. Два бравых старичка-ветерана в вестибюле. С колодками наград на ситных пиджаках, еврейскими лицами и протянутой рукой. Так сказать, дежурные бедняки.

Меня это потрясло. Я никогда не видел, чтобы так открыто, с достоинством просили милостыню. Я не знал тогда, что у евреев милостыню обретает дающий, а бедняки берут по праву. Но рассуждать не стал, а трясущимися пальцами отворил тощий кошелек и, не глядя, раздал: этому – рубль, и этому – рубль.

С этого момента, почувствовав себя законноходящим, я шагнул к широким дверям Главного зала.

Но, нет тут-то было. Побывать в этом знаменитом месте мне не довелось.

Навстречу, из светлого дверного проёма вылетел человек средних лет, в кепке и живыми пронизывающими глазами.

«Что вы хотите?» - огорошили меня вопросом. Странно, неужели я выгляжу человеком, у которого есть желание. Ну что ж...

Замешкавшись с ответом, я неожиданно промямлил ниоткуда слетевшее слово: «Брис».

Человек выпрямился, покосился на стариков и кивнул в сторону выхода. Мы вышли на улицу.

Незнакомец переспросил. Я подтвердил. После торжественной минуты молчания, вслед за визуальным исследованием, меня подвергли устному экзамену.

Меня спросили: как звали дочерей нашего праотца Якова, не Рахель и Лея? Я, почти не думая (сколько читал!), выпалил, что имена мне знакомы, но как относящиеся к жёнам, а не дочерям праотца Якова. Этот ответ спас мою репутацию. Когда же, уже от себя, мною было добавлено, что дочь Якова звали Диной, авторитет мой в области Торы стал непререкаем, что и было подтверждено одобрительным пожатием руки.

Я понял, что принят в «свои». Незнакомец без проволочек закрылся в телефон-



ной будке и минут десять названивал, а я скромно, но красноречиво отдалился, дабы «не подсматривать».

Последняя минута знакомства с этим всё понимающим евреем состояла в передаче мне листочка с телефонным номером, наставлением «сказать от Гриши» и пожеланием счастья и удачи. После этого мой добрый ангел исчез.

Я остался один в центре Москвы с неизменно быстро поставленной на рельсы благой целью, ещё утром казавшейся неосуществимой.

Но тут в дело вмешался сатан, которому показалось, что такой негодник, как я, слишком легко получает то, что другим достаётся путём немалых усилий.

Это стало ясным, когда, отправившись звонить, я открыл кошелек, чтобы отыскать двухкопеечную монетку. В первый миг показалось, что зрение обманывает. Перейдя на осязание, я пришёл к тому же результату: не было в кошельке не только двух копеек – там не было и пяти, и десяти, и даже ста рублей. Там не было ничего, кроме завалывшегося ржавого гвоздика и мятого пожелтевшего старого трамвайного билета.

Товарищи! Я обнаружил, что гол, как сокол! У меня не было денег не только на пароходный круиз по Средиземному морю или приобретение автомобиля «Запорожец». У меня не было денег ни на метро, ни для телефонного звонка! Я был банкротом, и сознание этого свинцовой тяжестью опустилось на сердце. Так стало жалко добрых намерений, что я чуть не заплакал. Нот тут упала вторая капля с Неба.

Грабить банк я не собирался, но вспомнились brave еврейские нищие – хранители оставленной мной московской Синагоги. Вы можете не поверить, однако их героический пример потянул меня на подвиг.

Я стал просить милостыню. Да-да, я – гордый студент педагогического вуза, воспитанный советской властью, я – человек, который «проходит, как хозяин», стал побираться.

Но по-советски. Вот как это делается.

Интеллигентно-независимо представ у телефонной будки, я бодрым, в меру извиняющимся, голосом обратился к прохожим: «Простите, не найдётся ли у вас двухкопеечной монеты? Позвонить». Последнее было лишь отчасти правдой. А так, идея в целом, проста и гениальна.

Не успев оглянуться, я оказался владельцем солидного капитала в двенадцать копеек. В пору открывать бизнес. Все «за» были налицо: доступ к средствам связи и надёжное решение транспортной проблемы.

Первым делом, я небрежно снял трубку и позвонил единственным из московских знакомых, чей телефон оказался в записной книжке (это само по себе можно считать чудом: записные книжки я терял так часто, что кроме моего собственного домашнего телефона, ничего не успевал записать). И знакомые оказались дома.

Дальше – просто. Запомнив адрес, я бросился в метро, мчась в один из окраинных микрорайонов, где меня ожидали сочувствие, щедрый, насколько возможно, кошёрный обед и заветная сотня, благосклонно одолженная для святого дела.

Хозяин дома, чернобородый, высоченный еврей и его милая полная жена встретили меня так радушно, словно целый день только и ожидали.

Когда я вкратце обрисовал цель своих стараний, знакомый одобрительно похлопал меня по плечу, а жена вздохнула. Когда же, неудачно пошутив, я провозгласил, что обрезание – лучший подарок жене на день рождения, наступающий как раз завтра, молодая хозяйка, пожав плечами, тихо заметила: «Да уж, подарок! Лучше не придумаешь». В этот момент, единственный за весь день, сомнение чуть сжало моё сердце. Впрочем, сжатие было не сильным, и мимолётная грусть скользнула и упорхнула.

Накормив, меня тактично оставили в кухне наедине с возвышающимся на полке телефоном. Предстоял основной звонок. Звонок, запускающий неведомый механизм.

Гудки. Мужской голос, ответивший сразу. Едва намекнув на суть дела, я почувствовал, что на другом конце провода уже всё



знают, но не довольны моим неконспиративным поведением.

Мне велели ждать, заглушили трубку и, после непродолжительного озабоченного кваканья, приказали немедленно отправиться на такую-то станцию, стать у такой-то по счёту колоны и не рыпаться – ждать, пока подойдут.

Встав от телефона, я внутренне напрягся, чувствуя себя настоящим заговорщиком. «Вперёд!», - сказал я себе и, тепло попрощавшись с любезными хозяевами, сквозь зиму и слякоть нырнул в сквозящее метро, в неизвестность.

Достигнув места, я с каменным лицом, как опытный разведчик, слился с серым мрамором колоны, покорно ожидая своей участи.

Вглядываясь в текущую толпу, я пытался узнать тех, кто наверняка уже нацелил на меня хищный еврейский взгляд.

Евреев в толпе много, но глаза у всех равнодушно-дальние.

И тут меня тронули за рукав. Прячущий улыбку, невысокий чернявый молодой человек и опять же в кепке молча увлѣк за собой. Мы вышли из метро, проникли в многоэтажный дворик, потом – в ещё один, пересекли две-три улицы и, наконец, вошли в ничем не примечательный подъезд. На третьем этаже нажали кнопку звонка и вступили в тѣмную прихожую.

Первое ощущение – весѣлая теснота. Необычные предметы, детские голоса и звуки нашѣптываемых молитв. Меня сразу, словно подхватило, приподняло и, казалось, квартира безмерно возвышается над всеми хваленными московскими небоскрѣбами.

Были здесь молодые люди, только что прошедшие некий удивительный ритуал, с весенними глазами и пониманием с полуслова. Я подросел как раз вовремя, оказавшись четвёртым по счёту. Таким образом, моя наивная спонтанность обернулась четким планированием Небес, робкая попытка получила мощную поддержку Провидения, а мысленная неуверенность оперлась на прочное знание души.

Помытого, меня, не мешкая, ввели в одну из комнат, где предстало никогда не виданное до сих пор. Три патриарха – огромных еврейских старца с безмерными, похожими на облака, бородами и чѣрными шапочками над благородными лбами обратили ко мне строгие, но бесконечно добрые лица. Словно великаны, мягкими руками меня подхватили, легко положили на покрытый простынѣй стол и приступили к тому, что делают с евреями на восьмой день от рождения. Кроме старцев, в комнате был человек средних лет, бритый, в докторском халате. Он совершал внешнюю канву событий: коллол наркоз, орудовал скальпелем, зашивал. Но старики явно главенствовали, придавая совершающемуся святость. Наконец, один из них, его называли реб Аврум, стеклянной трубочкой вытянул капельку крови и обречение завершилось.

Потом они молились за нового кошерного еврея, и я обрѣл бесконечно знакомое настоящее имя.

Пришѣл черѣд веселью. Простыня была сброшена. На столе появились: водка, кнейдлах, фрукты. Распив по рюмочке, мы, неожиданно для себя, запели чудно и слаженно, словно знали друг друга с давних времѣн.

Хозяин, тот самый улыбчивый еврей, приведший меня, в обрамлении детишек сказал слова Торы. Всем было так хорошо, как будто вернулись домой из долгой мучительной беготни. Невзрачная трѣхкомнатная квартирка казалась царским дворцом, старики – ангелами, а детки – наследными принцами. Поразмыслив потом, я понял, что, в сущности, так оно и было.

А потом, когда солнце, спев вместе с нами, опустилось за небоскрѣбы, я посмотрел на часы. И взвился. До поезда оставалось меньше получаса, а ехать – через всю Москву.

«Беда» вызвала горячий отклик. Меня подняли и понесли. И не помню уже, то ли такси несло, как птица, то ли в метро поезда спешили, словно подстраиваясь под наш бег, но мы успели.



Никогда не забыть, как мы мчались по перрону, вдоль напряжённого перед отправкой, поезда. Задыхаясь, но успевая шутить над своими повязками, перекрикивая толпу. Доктор, изнемогающий под тяжестью моего «книжного» чемодана, не желающий разделить ношу с пациентами. Двое разгорячённых «раненых» коллег, подхвативших меня под руки с двух сторон, похо-

жие на подвыпивших братьев. А, подлетев к нужному вагону с поднятой площадкой и важной проводницей у двери, мы, не зная от чего, захохотали во всё горло, забыв о строгом времени, о конспирации и билетах. Хохотали от счастья, оттого, что этот день прожит правильно и останется в нас навсегда...

ЕВРЕЙСКИЙ ЛИКБЕЗ

«ДОМИК» ДЛЯ ТФИЛИН

БРАХА ГУБЕРМАН

Изготовление «батим» для тфилин — «домиков», куда вкладываются пергаменты с отрывками святых текстов из Торы — это отдельная непростая профессия. Судите сами, вся работа по превращению бесформенного куска толстой кожи в безупречный параллелепипед с идеально прямыми углами, его последующая шлифовка и покраска, как правило, выполняются вручную. Иногда в качестве помощников выступают тиски, пресс или фреза, предпочтительно механические, а не электрические, так как придавать святость предметам, служащим для исполнения заповеди, лучше живой энергией еврея, на которого возложена обязанность надевать тфилин. Рав Ханох ЛЕРНЕР, уже много лет делающий батим для тфилин, рассказал о процессе их изготовления читателям «Мира Торы».

Все подробности об изготовлении «домиков» для тфилин мы узнаем из Устной Торы. Правила, касающиеся этой темы, относятся к категории законов, «полученных Моше с горы Синай», то есть тех законов Торы, которые устно передаются из поколения в поколение с тех пор, как народ Израиля получил Тору, и до сегодняшнего дня. Следует подчеркнуть, что они обяза-



вают нас точно так же, как и те законы Всевышнего, которые прямо записаны в Торе.

Исходным материалом для изготовления батим является кожа кашерного животного. В наши дни специалисты считают самой подходящей кожу быка в области шеи и лба, так как она наиболее толстая и грубая. Обработать такую кожу научились



не так давно, раньше ее просто выбрасывали. Сейчас же из этого материала можно получить пару очень качественных батим для тфилин. Кожа мелкого рогатого скота: овечек, коз — была очень популярна еще несколько десятилетий назад и, в принципе, тоже пригодна для батим. Но «домики», изготовленные из нее, быстро теряют форму и становятся некашерными. По этой причине, говорят, Виленский гаон каждый год менял тфилин.

Нет традиции использовать для изготовления батим кожу диких быков или коров, мясо которых не принято использовать в пищу, так о заповеди тфилин в Торе написано: «Дабы была Тора Б-га на устах твоих». Это означает, что домики следует делать только из кожи животных, мясо которых разрешено есть, так как они могут быть «на устах твоих».

О том, как должны выглядеть батим для тфилин, учат из закона о жертвеннике. Сказано, что каждая их часть должна представлять собой идеальный квадрат: и сам байт, внутри которого располагаются пергаменты с цитатами из Торы, и титура — основание, на котором он стоит, и даже стежки, сшивающие байт по периметру. О величине «домиков» в Талмуде сказано, что изначально размер каждого основания — два больших пальца на два больших пальца (имеется в виду толщина большого пальца руки), что, по расчетам Хазон Иша, составляет приблизительно 48 миллиметров на 48 миллиметров. Есть и другие мнения авторитетных раввинов по поводу размеров тфилин. Но все сходятся на том, что байт не может быть меньше, чем 21 миллиметра на 21 миллиметра, то есть палец на палец.

Каждый этап производства батим должен быть выполнен во имя святости тфилин, поэтому прежде чем приступить к работе мастер произносит фразу, которая посвящает всю его работу над тфилином «... ле шем кдуша тфилин» — «... во имя святости тфилин».

Производители батим получают кожу засоленной или замороженной. Есть мнение

авторитетных раввинов, что высаливание — это начало обработки сырья. Поскольку есть сомнение, что те, кто засаливал кожу, имели в виду, что это делается ле шем кдуша тфилин, желательнее использовать для изготовления «домиков» замороженную кожу.

Затем ее размораживают, промывают от крови и две недели вымачивают в извести. После этого сырье пропускают через колоссальную машину, величиной с автобус, отрезающую слой кожи определенной толщины так, чтобы часть, прилегающая к мясу, отрезалась. Нужный размер задает производитель батим. Затем с помощью специального пресса коже придают форму, из которой потом можно будет делать батим головного и ручного тфилинов.

Полученные заготовки — машехот — замачиваются на полтора — два часа. Их помещают в целлофан, чтобы вода проникала как можно лучше. Жидкость снова делает кожу мягкой и пластичной. Теперь с ней удобно работать.

Байт для головного тфилина состоит из четырех отделений, которые формуются в прессе с помощью специальных железных пластин определенной высоты и толщины.

Заготовка с калибровочными пластинами вкладывается в гидравлический ручной пресс, создающий давление приблизительно в десять тонн. Затем она окончательно высушивается несколько месяцев. На заводах это делается в электрических сушильных камерах. Потом закладывается в горячий пресс, который формует байт окончательно.

Следующий этап — написание буквы «шин». Один из законов говорит, что «шин» на байте головного тфилина не может быть вырезан или написан, а должен являться частью самого байта тфилина. Раньше брали форму, вставляли внутрь и выдавливали кожу вперед. Сейчас невозможно так делать — кожа слишком толстая. Изготовление «шин» — сложная операция, состоящая из нескольких этапов. Сначала снова размачивают обе стороны байта головного тфи-



лин, а там, где должна быть «шин», накладывают влажную ткань.

Затем с помощью прессы и специальных трафаретов выдавливают с двух сторон форму буквы «шин». С одной стороны байта делают шин, состоящий из четырех вавов, а с другой — из трех. Шин из четырех вавов есть только на тфилин. Такой вид буквы — требование одного из законов, полученных евреями от Моше рабейну. Если его нет — байт некашерный. В разных общинах принята разная форма буквы «шин».

С помощью трафаретов буква «шин» получается красивой, но некашерной. Поэтому выдавленную форму красят чернилом, а затем удаляют, чтобы сделать заново вручную. Для этого кожу как бы выталкивают с помощью специального инструмента, чтобы она поднималась вверх по намеченному контуру.

После этого снова очерчивают контуры буквы, ставят трафареты и вместе с ними вставляют заготовку в пресс. Так получают и красивый, и кашерный шин. Но если трафарет хоть чуть-чуть сдвинулся и не попал в контур — форма буквы будет испорчена. В таких случаях «шин» изготавливают заново.

На следующий день, а потом еще через две недели байт головного тфилина, с уже нанесенной «шин», к которой снова присоединяют трафарет, опять вставляют в горячий пресс. Это необходимо, так как стороны байта, где нанесена буква, после высыхания частично теряют форму, поэтому ее нужно закрепить.

В течение этих двух недель изготавливается мааварта — место, куда будет вставляться ремешок, которым тфилин привязывается к телу человека.

После этого основание байта склеивают. Предпочтительнее использовать клей из кожи животного, подобный казеину. Сам процесс склеивания очень долгий, потому что натуральный клей высыхает и затвердевает медленно.

Для того чтобы в совершенстве выполнить закон Торы, требующий, чтобы у головного тфилина было четыре самостоятельных отделения, лучше всего их не

склеивать. Склеенной должна быть только титура. Так делают лишь при производстве высококачественных и дорогих тфилинов, поскольку в более дешевых невозможно сохранить форму без склеивания отделений.

После склеивания основание закрывается, и байт идет на фрезерование. С помощью этого этапа домики приобретают практически идеальную квадратную форму. Точность прямого угла — до 0,1 миллиметра. Как мы уже говорили, высококачественный байт для тфилин делается вручную. Это означает, что вместо двигателя у фрезерного станка — челночная передача, как в бабушкиных швейных машинках.

После этого батим многократно красят и шлифуются. Затем в них по специальным правилам вкладываются пергаменты с цитатами из Торы, в которых упомянута заповедь тфилин. Сначала каждый пергамент скручивается и связывается волосом теленка, затем сверху накладывается другой тонкий пергамент, который также прикрепляется волосом. Только после этого каждый пергамент с определенным отрывком Торы вкладывается в предназначенное специально для него отделение.

Теперь байт можно сшить. Его зашивают жилами так, чтобы прошивка очерчивала квадратный периметр основания. Затем заканчивают красить титуру, вставляют ремешки, также изготовленные вручную, завязывают их специальными узлами так, чтобы на головном была буква «далет», на ручном — «йуд». Тогда с «шин», красующемся на головном тфилине, получается имя Всевышнего: шин-далет-йуд. Теперь байт можно вкладывать в футляр и передавать заказчику.



ЧЕЛОВЕК МЕСЯЦА

АЛТЕР РЕБЕ — РАБИ ШНЕУР-ЗАЛМАН БАР-БАРУХ ИЗ ЛЯД

РАВ АЛЕКСАНДР КАЦ

Раби Шнеур-Залман бар-Барух из Ляд (Рав; Бааль а-Тания; Алтер Ребе; 5505—5573 / 1745—1813/ гг.) — выдающийся законоучитель и каббалист, основатель хасидского движения ХАБАД родился 18 элула 5505 /1745/ года в городке Лиозно, южнее Витебска.

Его отец, цадик нистар (скрытый праведник) р. Барух и мать Ривка получили благословение на рождение ребёнка от рабби Исраэля Бааль-Шем-Това. Шнеур-Залман родился в тот же день года, что и сам Бешт.

Ребёнок начал связно разговаривать в возрасте одного года. В три года его привезли к Бешту, и основатель хасидизма совершил обряд халаке, когда мальчика стригут в первый раз.

Учился в городке Любавичи, прославился как вундеркинд под именем «илуй из Лиозно».

В пятнадцать лет он женился на дочери витебского богача р. Йеуды-Лейба Сегалья. Стремясь получить юного илуя в зятя, р. Сегаль дал своей дочери баснослов-

ное приданое в пять тысяч золотых монет. Вскоре после свадьбы на эти деньги раби Шнеур-Залман построил возле Витебска несколько поселений для еврейских сельскохозяйственных артелей, а также закупил на них необходимый земледельческий инвентарь и скот — чтобы поселенцы смогли кормиться трудом своих рук.

Молодая семья поселилась в доме тестя, взявшего на себя заботу о её пропитании. Раби Шнеур-Залман погрузился в изучение Торы, ведя самый аскетический образ жизни. В восемнадцать лет он закончил изучение Талмуда со всеми комментариями, а затем приступил к углублённому постижению Каббалы.

В двадцатилетнем возрасте он вступил в круг учеников раби Дова-Бера (Магида из Межерича). Раби Шнеур-Залман обучался в паре с сыном наставника, р. Авраамом Малахом, который обучал его тайнам Каббалы.

Спустя два года р. Шнеур-Залман стал магидом (общественным проповедником) в Лиозно. Но и в этот период он не прерывал





связей с Магидом из Межерича, приезжая к нему на все праздники года.

В праздник Суккот 5527 /1767/ года он стал свидетелем того, как наставник разговаривал с душой Бешта, воплотившейся в праздничном шалаше. Впоследствии раби Шнеур-Залман вспоминал: «Когда мы бывали у нашего наставника в Межериче, мы черпали святой дух целыми вёдрами, а чудеса валялись там на полу, и никто даже не думал их подбирать».

В возрасте двадцати пяти лет, следуя настоятельному совету Магида из Межерича, раби Шнеур-Залман начал работать над составлением галахического кодекса, предназначенного для тех, «кто из-за дефицита времени и загруженности работой не в состоянии углублённо исследовать талмудическую и законодательную литературу и самостоятельно определять галаху». В своём кодексе раби Шнеур-Залман стремился учесть мнения большинства авторитетных законоучителей, действовавших после составления Шулхан Аруха. Его кодекс охватывал широкий спектр законов, связанных с повседневной жизнью и праздниками. В заключение краткого обзора основных мнений по каждому вопросу, автор, как правило, предлагал ясное и однозначное галахическое решение.

Книга, получившая название Шулхан Арух а-Рав (Шулхан Арух Рава), принесла раби Шнеуру-Залману известность в еврейском мире. В последующих поколениях она выдержала множество изданий и стала основным галахическим кодексом хасидов ХАБАДа.

Зимой 5532 /1772/ года, когда в Литве и Белоруссии поднялась первая волна гонений против хасидов, Магид из Межерича направил двух своих учеников — раби Менахема-Мендла из Витебска и раби Шнеура-Залмана на переговоры с Виленским Гаоном, возглавлявшим лагерь миснагим (противников хасидизма). Посланники Магида должны были разъяснить Гаону подлинную позицию хасидизма, однако он наотрез отказался их принимать.

Раби Шнеур-Залман вспоминал, что Гаон «дважды захлопывал перед ними двери», а когда они «начали чересчур настаивать» на встрече, «уехал из города» (Игрот Бааль а-Тания у-внэй доро, с. 95—98).

Из Вильно раби Шнеур-Залман отправился в Шклов, главный бастион противников хасидизма в Белоруссии, — там он принял участие в диспуте, организованном последователями Виленского Гаона. Но и в ходе этого диспута хасидам, по признанию раби Шнеура-Залмана, «не удалось отстоять свою правоту», ведь как только миснагим «видели, что им нечего возразить на наши слова, они переходили на язык силы, прикрываясь великим авторитетом праведного Гаона» (там же). Далее он писал: «Подобного Гаону нет во всём поколении, но если он и единственный, то всё-таки он один, а мнение одного не может перевешивать мнение многих, стоящих на нашей стороне».

Весной 5532 /1772/ года в Вильно был объявлен «великий херем» — все последователи хасидизма отлучались от еврейской общины. В Литве и Белоруссии начались жестокие преследования: закрывали молитвенные дома хасидов, а их самих изгоняли.

Вскоре после смерти Магида, последовавшей в месяце кислев 5533 /1772/ года, раби Шнеур-Залман поселился в Могилёве. Несмотря на все испытания, он не прерывал серьёзных занятий.

К тридцати годам он шестнадцать раз углублённо изучил Талмуд со всеми комментариями, каждый раз достигая всё более высокого уровня понимания.

Весной 5537 /1777/ года большая группа белорусских и литовских хасидов, спасаясь от гонений, отправилась в Землю Израиля. Первоначально раби Шнеур-Залман входил в эту группу, но, достигнув границы Турции, повернул назад. По мнению ряда историков, р. Менахем-Мендл из Витебска, возглавлявший переселенцев, уговорил раби Шнеура-Залмана принять на себя руководство хасидами, оставшимися в Белоруссии, — чтобы «не были они, как овцы без пастыря» (Праким бэ-толдот Исраэль, ч. 2).



Обосновавшись в своём родном городке Лиозно, раби Шнеур-Залман сумел не только сохранить и сплотить оставшиеся общины, но и значительно расширить движение. Вместе с тем он принял на себя все заботы о материальном обеспечении хасидов, обосновавшихся на Святой Земле, — сначала в Цфате, а затем в Твери. Он организовал сбор средств — не только по всей Белоруссии, но даже в Литве, — а также регулярную доставку денег с помощью специальных курьеров.

В этот период р. Шнеур-Залман начал работу над книгой, в которой изложил основу хасидского миропонимания. В течение ряда лет она распространялась в многочисленных рукописных копиях. В 5557 /1797/ году, когда автору исполнилось пятьдесят два года, в типографии г. Славуты вышло в свет её первое печатное издание, получившее название Ликутэй Амарим («Собрание бесед»). Эту книгу принято называть также Тания по первому её слову. Книга составлена из нескольких самостоятельных трактатов. Последнее прижизненное издание Таниисодержит три трактата. Четвёртый, Игерет а-Кодэш, был включён в состав книги сыновьями автора уже после его кончины.

Первый трактат, Сефер шель бейноним («Книга средних»), является систематическим изложением внутренних аспектов устройства мира, цели его творения и служения человека Б-гу. В трактатах Шаар а-ихуд вз-эмуна («Врата единства и веры»), Игерет а-Тшува («Послание о раскаянии») и Игерет а-Кодэш некоторые центральные идеи «Книги средних» получили более подробное разъяснение.

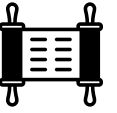
Книга Тания столь всеохватна и, вместе с тем, столь лаконична, что её с почтением называют «Письменной Торой хасидизма ХАБАД». ХАБАД — аббревиатура слов, обозначающих три высшие функции разума: хохма (мудрость), бина (понимание) и даат (познание). В своём учении раби Шнеур-Залман стремился соединить достоинства хасидизма с преимуществами литовской школы глубинного изучения Торы.

По оценкам историков, к моменту выхода книги в свет у автора Тании были уже десятки тысяч последователей.

Осенью 5558 /1797/ года борьба между хасидами и их противниками вновь обострилась — в пылу сражения обе стороны вышли далеко за пределы этических норм. Девятнадцатого тишрея, в день, когда скончался Виленский Гаон, хасиды наняли музыкантов и допоздна плясали, предвкушая скорую победу над обезглавленным лагерем миснагдим. В ответ последователи Гаона под звуки шофара объявили во всех виленских синагогах, что хасиды не только «отлучаются и отвергаются от еврейской общины, но и вовсе не признаются сыновьями Израиля». Некоторые литовские раввины, чувствуя, что не могут собственными силами справиться с влиянием раби Шнеура-Залмана, попытались устранить его с помощью российских властей. В Петербург был направлен донос, в котором сообщалось о «вредных для государства поступках руководителя каролинской секты Залмана Боруховича».

Осенью 5559 /1798/ года, год спустя после смерти Виленского Гаона, раби Шнеур-Залман был арестован — вместе с двадцатью двумя своими «сообщниками». Заковав в кандалы, «под крепким караулом» его отвезли из Лиозно в Витебск, а оттуда на почтовой карете отправили в Петербург. На время следствия его поместили в каземат Петропавловской крепости. Допросы проходили в Тайной канцелярии, на них присутствовали сенаторы и другие сановники высокого ранга. Раби Шнеура-Залмана обвиняли в нелегальном переправлении денег в Турцию — ведь Эрец-Исраэль была частью Османской империи, находящейся во враждебных отношениях с Россией. Его также подозревали в шпионаже в пользу Наполеона.

Тем временем хасидам удалось собрать крупную сумму денег — около шестидесяти тысяч рублей. С этой суммой их ходатаи поспешили в Петербург. Вскоре следствие было свёрнуто, император Павел I повелел освободить раби Шнеура-Залмана и других



арестованных хасидов, сохранив за ними, однако, «строгое наблюдение».

Девятнадцатого кислева — дату освобождения Алтер Ребе из Петропавловской крепости — последователи ХАБАДа до сих пор ежегодно празднуют, называя этот день «хасидским новым годом».

Два года спустя, в месяце кислев 5561 /1801/ года, вследствие нового доноса, поступившего от противников хасидизма, раби Шнеур-Залман был вторично арестован и привезён в Петербург — на допросы в Тайную канцелярию.

В письменном ответе следователям он заявил: «Помощь мне может прийти только от государя... он поймёт, что я невиновен, и освободит меня из темницы». И действительно, весной 5561 /1801/ года произошёл государственный переворот — новый император Александр I упразднил Тайную канцелярию, все её дела были пересмотрены, и раби Шнеур-Залман окончательно освобождён.

Возвратившись после второго ареста, раби Шнеур-Залман поселился в местечке Ляды, около Могилёва. Тысячи хасидов приезжали к Алтер Ребе (Старому Наставнику), чтобы слушать слова Торы из его уст. Его беседы, посвящённые толкованию недельных глав Пятикнижия, собраны в две книги: Тора Ор и Ликутэй Тора («Тора — свет» и «Собрание бесед по Торе»). Эти толкования были записаны его сыном раби Довом-Бером из Любавичей (Миттлер Ребе) и внуком раби Менахемом-Мендлом из Любавичей (Цемах Цедеком), однако Алтер Ребе сам просматривал их записи и вносил в них поправки.

Многие его уроки, законспектированные учениками, включены в сборник Маамарэй Адмор а-Закен («Изречения Старого Наставника»).

В среде хасидов ХАБАДа сохранились мелодии, которые напевал раби Шнеур-Залман в их кругу. Особенной известностью пользуется проникновенная мелодия, называемая Дем Ребе нигун («Напев Ребе»).

Летом 5572 /1812/ года, когда армии Наполеона переправились через Неман и без

боя вошли в Вильно, раби Шнеур-Залман решительно высказался за победу России: «Если победит Бонапарт, — писал он, — положение евреев улучшится и богатство их возрастёт, но зато сердца их отдалятся от Б-га».

Раби Шнеур-Залман убеждал своих последователей помогать российской армии и жертвовать на нужды войны. Он сам рассылал разведчиков для сбора сведений. А когда французы подошли к Лядам, шестидесятилетний Алтер Ребе отправился со своей семьёй вслед за отступающей русской армией.

«Мы претерпели много страданий от холода и недостатка провизии, — вспоминал его сын раби Дов-Бер. — В сёлах нас всюду встречали насмешками и бранью... Испытания и горести изнурили отца... Проболев пять дней, он скончался на исходе шабата, в двадцать четвёртый день месяца тевет. Его останки мы отвезли в город Гадяч Полтавской губернии и там предали земле».

Раби Шнеур-Залман из Ляд, Алтер Ребе, умер после пятимесячных скитаний по России двадцать четвёртого тевета 5573 /1813/ года.

Во главе движения ХАБАД встал его сын раби Дов-Бер из Любавичей.

Книга Тания выдержала множество изданий и была переведена на идиш, а также на английский, французский, итальянский, русский и арабский языки.

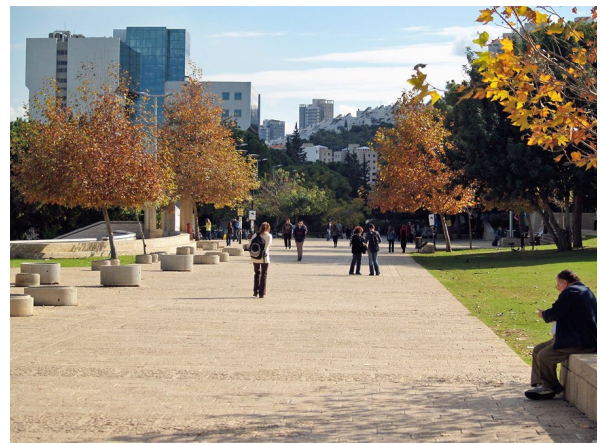


В ОБЩИНЕ

ПРАЗДНИК ТОРЫ В ХАЙФЕ

«ФОНД НАСЛЕДИЯ РАВА ИЦХАКА ЗИЛЬБЕРА»

*«Кто сказал, что Хайфа красная?
Она черно белая, кипастая.
С кучей весёлых ребятишек:
кудрявых девчонок и пейсатых мальчишек.»*
Дина Фельдман



В Хануку в Хайфской общине «Толдот Йешурун» был большой праздник Торы — внесение свитка Торы, проведенный «Фондом Наследия рава Ицхака Зильбера» под руководством рава Бенциона Зильбера шлита. И хотя Свиток вносили в русскоязычную общину, такое большое и редкое для Хайфы событие явилось очень значимым событием для всей Хайфы, собравшее огромное количество жителей.

Всего год назад, в этот же день — день «третьей свечи Хануки» — община отмечала переезд в новую синагогу, приуроченный к йорцайту (годовщине кончины) матери одного из близких друзей «Толдот Йешурун» — Доры, дочери Шломо Милис.

Благодаря новому месту русскоязычная религиозная община Хайфы активно растет, приходят новые ученики в вечерний и утренний колели, на женские уроки, новые дети на программу учебы с детьми, регу-

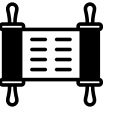
лярно проходят субботние семинары, - и все это в удивительной атмосфере радости Торы.

Община «Толдот Йешурун» в Хайфе, расположенная между ешивой «Нахалат Левиим» и хайфским Технионом, является хорошим примером не только для русскоязычных общин, но также и для местных.

А тот положительный заряд святости, который пришел с праздником внесения нового свитка Торы, мы надеемся, увеличит и укрепит всю общину!

Даже для таких городов, как Иерусалим или Бней Брак, где есть сотни религиозных семей, внесение нового свитка Торы всегда — очень большое событие, тем более так было в Хайфе, которую еще до сих пор называют «красной Хайфой». Свет фонариков и прожекторов шествия со свитком Торы слился с огнями Хануки и озарил светом Торы всю Хайфу.





Как мы писали раньше, еще до внесения свитка Торы великим раввинам поколения была предоставлена честь дописать в нем последние буквы, а в день перед внесением свитка в доме у руководителя общины, рава Шраги Боера, собрались члены общины и раввины Хайфы во главе с равом Йехиэлем Бамбергером и равом Ури Вайсблюмом.



Рав Йехиэль Бамбергер, раввин города Хайфы, является также родственником рава Зильбера, и ему была оказана честь начать дописывание букв.



Ицхак Зейль — активный член общины



Рав Элизер Ксидо, проводил несколько шабатонов в общине



Последнюю букву Торы, «Ламед», начал дописывать рав Хаим Каневский, а закончил внук Доры Милис, и с этого момента свиток стал кошерным и приобрел статус и святость свитка Торы.



Рав Дов Бурдан, уже много лет руководит вечерними колелями Толдот на севере страны, с открытием общины в новом месте вечерний и утренний колели наконец-то встретились под одной крышей.



Рав Ицхак Лифшиц, руководитель многих уроков для русскоязычных евреев в Крайот, пригородах Хайфы



Игаль Фельдман, чья жена Дина организует удивительные шабатоны (и не только) в Хайфе





Ирѡа Гойфельд, профессиональный кларнетист, один из самых постоянных учеников колеля рава Дова Бурдана. Его жена Дина, организатор уроков для русскоязычных женщин в Хайфе



ВНЕСЕНИЕ СВИТКА ТОРЫ В ПАМЯТЬ И В ЗАСЛУГУ ДОРЫ ДОЧЕРИ ШЛОМО



Последняя заповедь, упомянутая в Пятикнижии — написать свой Свиток Торы, и конечно, очень важно, чтобы свиток Торы «не простаивал» — чтобы по нему читали во время общественных молитв, это представляет заслуг его владельцу.

Поэтому, когда внук Доры, дочери Шломо решил исполнить эту большую заповедь, рав Зильбер посоветовал ему одолжить Свиток именно Хайфской общине в

рамках работы «Фонда наследия Рава Ицхака Зильбера».

Дора, дочь Шломо Милис, в честь которой был написан свиток Торы, была очень духовным человеком: в тяжелых условиях Советского Союза она самоотверженно растила детей на еврейских ценностях, и смогла привить им высокие духовные нормы. Не случайно ее потомки так преданы Торе и добрым делам!

