

בס"ד

В память:
Хаим Лейб бен Меир
Йента Блюма бат Пинхас

לעילוי נשמות
ר' חיים ליב בן ר' מאיר
יענטע בלומה בת ר' פנחס

דף יא עמוד א

Прошлый урок мы закончили разбором причины, по которой о городах-убежищах сказано в книге Йеошуа суровым тоном. Оказывается, это один из трех известных споров, который вел раби Йеуда с мудрецами.

(**סימני רבנין מהמניי וספריי**) – Примета на память по поводу трех споров, которые вел раби Йеуда.)

Первый спор.

פליגי בה רבי יהודה ורבנן – Спорили на эту тему (почему сказано в книге Йеошуа о городах-убежищах в суровом тоне) раби Йеуда и мудрецы.

חד אומר – Одна сторона говорит:

מפני ששיהם – из-за того, что Йеошуа выжидал, т.е. не сразу установил три города в завоеванной Стране после того, как поделили ее между коленами. Но ждал приказа Всевышнего.

וחד אומר – Другая сторона говорит:

מפני שהן של תורה – потому что эти слова – требование Торы, как сказал выше рав Хама бар Ханина¹.

Второй спор.

ויכתוב יהושע את הדברים האלה בספר תורת אלהים – Сказано (Йеошуа 24:26): "И записал Йеошуа эти слова в свитке Торы Всевышнего". Видим, что Йеошуа записал слова в свитке Торы своей рукой. Но ведь известно, что вся Тора записана рукой Моше!

פליגי בה רבי יהודה ורבי נחמיה – Спорили по этому поводу (на тему указанного стиха) раби Йеуда и раби Нехэмья.

חד אומר – Один говорит:

שמנה פסוקים – имеются в виду восемь последних стихов Торы, где описана смерть Моше. Именно они записаны рукой Йеошуа².

וחד אומר – Другой говорит:

¹ В Торе ряд заповедей излагаются в стихах, которые начинаются словом *Ваёмер*. Но в книге Йеошуа нет ни одной заповеди, кроме этой. И начинается она словом *Вайдабэр* – не как в Торе.

² Последние стихи книги Дварим (34:5-12) начинаются со слов: "И умер там Моше". Следует думать, что они были записаны кем-то другим, не самим Моше.

ערי מקלט – имеется в виду глава о **городах-убежищах**, записанная в книге Йеошуа (20:1-9).

Гемара находит возражение против одного из этих мнений.

בשלמא למאן דאמר שמנה פסוקים – **Понятно** высказывание **того, кто сказал**, что имеются в виду **восемь** последних стихов Торы.

היינו דכתיב בספר תורת אלהים – **Это именно то, о чем написано: "В свитке Торы Всевышнего"**.

אלא למאן דאמר ערי מקלט – **Но непонятно** высказывание **того, кто сказал**, что имеется в виду глава о **городах-убежищах**, записанная в книге Йеошуа.

מאי בספר תורת אלהים – **Что** в таком случае означают слова: **"В свитке Торы Всевышнего"**? Ведь книга Йеошуа это не свиток Торы, т.е. не Хумаш.

הכי קאמר – Так надо объяснить: этот стих **говорит**:

ויכתוב יהושע בספרו את הדברים האלה הכתובים בספר תורת אלהים – **"И записал Йеошуа в своей книге эти слова (о городах-убежищах), которые записаны в свитке Торы Всевышнего"**. Т.е. Йеошуа повторил в своей книге закон о городах, уже записанный пророком Моше в Торе¹.

Третий спор.

ספר שתפרו בפשתן – По поводу свитка Торы, листы **которого скреплены льном**,

פליגי בה רבי יהודה ורבי מאיר – спорили раби Йеуда и раби Меир.

חד אומר כשר – **Один говорит: кашерный**, годится.

וחד אומר פסול – **Другой говорит: не годится**.

למאן דאמר פסול – **Понятно** высказывание **того, кто говорит**, что **не годится**.

דכתיב – **Потому что написано** о смысле заповеди тфилин (Шмот 13:9):

למען תהיה תורת ה' בפיך – **"Чтобы пребывала Тора Всевышнего на твоих устах"**.

ואיתקש כל התורה כולה לתפילין – Тем самым **приравнен весь свиток Торы к тфилин**.

מה תפילין הלכה למשה מסיני לתופרן בגידין – Отсюда учим: **подобно тому как закон по поводу тфилин**, данный нам **через Моше с Синая**, гласит, что тфилин **сшивают жилами**, но не нитями льна,

אף כל לתופרן בגידין – так и **весь свиток Торы сшивают жилами**.

ואידך – **А другой** учитель (который сказал, что сшитый льном свиток Торы годится) учит из того же стиха ("Чтобы пребывала Тора Всевышнего на твоих устах"),

¹ В книге Йеошуа есть несколько положений закона, которые не указаны в Торе. Например, о том, что, если в городе большинство – убийцы, он не принимает новых беженцев-убийц, а также о том, что в городе должен быть раввинский суд (см. предыдущие уроки). На это можно сказать, что все добавленные рукой Йеошуа законы на самом деле были получены еще Моше и поэтому их можно считать законами, записанными в Торе.

כי איתקש למותר בפיך – что свиток Торы приравнен тфилин только в том, что **разрешено твоему рту**, т.е. оба они пишутся на коже разрешенных для еды животных. (Приравнены по поводу материала для письма, а не материала, которым сшиваются листы.) Как видим, свиток Торы и тфилин приравнены только в тех законах, которые напрямую указаны в Торе или выводятся из ее стихов.

להלכותיו לא איתקש – Что касается **законов** тфилин, которые не выводятся из написанного в Торе, но получены через Моше с Синая, то по их поводу **не приравнена** Тора к тфилин, и поэтому можно сшивать свиток Торы льном.

אמר רב – Сказал Рав:

חזינן להו לתפילין דבי חביבי דתפירי בכיתנא – я видел тфилин в доме моего дяди, раби Хии, которые сшиты льном¹.

ולית הלכתא כוותיה – Но закон идет не по его мнению. Т.е. тфилин можно сшивать только жилами.

¹ Ритва заметил, что невозможно, чтобы у раби Хии были тфилин, сшитые льняными нитями, потому что закон с Синая говорит, что сшивать их можно только жилами. Поэтому он предлагает другой вариант записи текста Гемары: вместо слова *тфилин* – слово свитки Торы, *сифре*.