

בס"ד

В память:
Шолом бен Цви Ирш
Сара бат Авраам

לעילוי נשמות
ר' שולום בן ר' צבי הירש
שרה בת ר' אברהם

דף כז ע"א

Как мы помним по началу нашей главы (см. Мишну), у раби Йеуды было мнение, отличное от мнения мудрецов, по поводу окончания сроков произнесения утренней молитвы *шахрит* и дневной молитвы *минха*. Как сказано в нашей Мишне:

תפלת המנחה עד הערב וכו' – Молитва *минха* произносится до вечера (т.е., ее можно начинать до вечера, до 12 часов), таково мнение мудрецов. Раби Йеуда говорит: до "половины *минхи*" (до 11 часов без четверти часа).

אמר רב חיסדא רаву Йицхаку (спросил его):

התם אמר רב כהנא – там (в Гемаре по поводу *шахрита*) сказано: **сказал раб Каана:**

הלכה כרבי יהודה – закон идет по мнению **раби Йеуды,**

הואיל ותנן בבחירתא כוותיה – поскольку то, что **учили в Мишне трактата Эдуёт, согласуется с его мнением**¹.

הכא מאי – Но здесь, по поводу *минхи*, **каков закон**²?

אישתיק ולא אמר ליה ולא מידי – Смолчал раб Йицхак и ничего ему (раву Хисде) не сказал.

אמר רב חיסדא – Сказал раб Хисда (не получив ответа от учителя):

נחזי אנן – посмотрим мы сами, попытаемся решить проблему,

מדרב מצלי של שבת בערב שבת מבעוד יום – исходя из того факта, что Рав произносил субботнюю молитву **накануне субботы еще днем**, т.е., после "половины *минхи*", но до окончания дня³.

שמע מינה הלכה כרבי יהודה – Учи отсюда, что закон – как раби Йеуда⁴.

День не кончился, а Рав уже говорил вечернюю молитву. Это означает, что еще до конца

¹ См. предыдущий урок.

² Почему-то на эту тему в трактате Эдуёт ничего не сказано. Может, закон о *минхе* принят по мнению мудрецов? Или тоже как раби Йеуда?

³ Эти важные слова приписал Ритва.

⁴ Есть мнение, что так Рав поступал только накануне субботы, прибавляя от будней к святому дню, но в обычные дни молится *аравит* после наступления ночи (Рош). Другие утверждают, что так он поступал всегда.

Мудрецы вели спор – считал ли раби Йеуда, что после "половины *минхи*" можно не только говорить *аравит*, но и читать Шма. Рабену Там пишет, что для Шма время после половины *минхи* считается ночью и можно читать Шма. Другие возражают (Рашба, Рош и др), говоря, что раби Йеуда разрешает произносить *аравит* до наступления ночи, но чтение Шма надо отодвинуть до темноты (и если сказал Шма вместе с *аравитом* еще днем, должен повторить его ночью). Связано это с тем, что стих говорит про Шма: "ложась и вставая", и мало кто ложится с закатом солнца. В то время как рабену Там говорит, что есть и такие люди.

дня завершено время молитвы *минха*, что не согласуется с мнением мудрецов (для них время *минхи* до конца дня), а значит, согласуется с мнением раби Йеуды¹ (для него между окончанием времени *минхи* и концом дня есть "зазор" в один час с четвертью).

Гемара возражает:

אדרבה – Наоборот!

מדרב הונא רבנן לא הוו מצלו עד אורתא – Из того, что рав Уна и мудрецы не поступали, как их учитель Рав, т.е. не произносили молитву *аравит* до наступления вечера,

שמע מינה אין הלכה כרבי יהודה – отсюда учим, что закон – не как раби Йеуда, т.е., *аравит* не молится до наступления ночи, что означает, что до наступления ночи произносят *минху*, а это уже мнение мудрецов, но не раби Йеуды².

השתא דלא אתמר הלכתא לא כמר ולא כמר – Теперь, поскольку не сказано про закон – ни как этот учитель, ни как этот учитель, то:

דעבד כמר עבד – если сделал, как этот учитель, – сделал правильно;

ודעבד כמר עבד – а если сделал, как этот учитель, – тоже сделал правильно³.

Гемара приводит случай, когда Рав произносил *аравит* засветло, и из этой истории выводит еще несколько положений закона.

רב איקלע לבי גניבא – Рав гостил в доме Гнивы (имя мудреца)

וצלי של שבת בערב שבת – и произносил субботнюю вечернюю молитву накануне субботы.

והוה מצלי רבי ירמיה בר אבא לאחוריה דרב – И молился его ученик раби Йирмея бар Аба сзади Рава.

¹ Гемаре как бы само по себе понятно (так написал Раши), что, как только завершено время *минхи*, сразу наступает время молитвы *аравит*. Но это не очевидно, потому что, например, после завершения времени *шахрита* (4 часа, по раби Йеуде, или 6 часов, по мнению мудрецов) до наступления времени *минхи* есть некоторый срок (ведь все согласны, что *минху* начинают говорить не раньше, чем в 6½).

Этому есть несколько объяснений. (1) Мудрецы не установили точное время для молитвы *аравит* (как сказано в Мишне: "нет ей установленного времени"), а значит, ее можно начать говорить сразу после крайнего срока *минхи*. (2) Мудрецы установили *аравит* в соответствии со сроком сжигания на жертвеннике остатков жертв, а их начинали сжигать сразу после времени приношения жертвы *тамид* (по раби Йеуде, в 11 без четверти). Поэтому сразу после этого времени можно говорить *аравит*. (3) Мнение Агра: сказано "нет *аравиту* постоянного времени". Это означает, что его можно произносить в то время, когда нельзя говорить другие молитвы. По мудрецам: начиная с 12 часов до утра; по раби Йеуде: начиная с 10¼ и до утра.

² Возникает трудность. Как можно привести доказательство из поступка рава Уны, если его учитель Рав поступал по-другому? Ответ: именно из поступка рава Уны мы берем доказательство, потому что он не мог поступать иначе, и, если он молился *аравит* только с наступлением темноты, значит, так его научил Рав, который сам молился только с наступлением темноты. А тому, что однажды он поступил по-другому, должна быть какая-то другая, особая причина. (Рашаш)

³ Тем не менее, надо выбрать для себя одну линию поведения и всегда поступать – или как мудрецы, или как раби Йеуда. Но в вынужденных обстоятельствах можно эту линию менять. Например, разрешено "прибавлять" к субботе, начиная ее *аравитом* еще засветло, даже тому, кто так не поступает в будни.

И еще. Можно молиться *аравит* засветло тому, кто всегда заканчивает *минху* до "половины *минхи*". Но тому, кто молится ее после "половины *минхи*", нельзя засветло произносить *аравит*.

רב וסיים רב – И закончил Рав свою молитву, до того как закончил молиться рав Йирмея,

ולא פסקיה לצלותיה דרבי ירמיה – и не прервал молитву раби Йирмеи, пока тот продолжал молиться. Т.е., продолжал стоять, не сходя со своего места¹.

שמע מינה תלת – Учи отсюда три вещи (три закона):

שמע מינה מתפלל אדם של שבת בערב שבת – (1) учи отсюда, что человек произносит (может произносить) **субботнюю** молитву (*аравит*) **накануне субботы** после "половины *минхи*", как это сделал Рав.

ושמע מינה מתפלל תלמיד אחורי רבו – (2) И учи отсюда, что ученик молится **позади своего учителя**, как молился раби Йирмея сзади Рава, и нет в этом запрета.

ושמע מינה אסור לעבור כנגד המתפללין – (3) И учи отсюда, что **запрещено проходить перед молящимися** Шмонэ-Эсрэ, потому что Рав стоял на своем месте до окончания молитвы раби Йирмеи.

מסייע ליה לרבי יהושע בן לוי – Этот рассказ про Рава **помогает** словам раби Йеошуа бен Леви.

דאמר רבי יהושע בן לוי – Как сказал раби Йеошуа бен Леви:

אסור לעבור כנגד המתפללין – **запрещено проходить перед молящимися.**

Гемара задает вопрос:

איני – Разве?

והא רבי אמי ורבי אסי חלפי – Но ведь раби Ами и раби Аси **проходили** перед молящимися!

Гемара отвечает:

רבי אמי ורבי אסי חוץ לארבע אמות הוא דחלפי – Раби Ами и раби Аси **за пределами 4 локтей проходили**, в то время как запрещено проходить перед молящимся, только на расстоянии 4 локтей и меньше.

**

ורבי ירמיה היכי עביד הכי – Но раби Йирмея – как (т.е., почему) он таким образом поступил?

והא אמר רב יהודה אמר רב – Ведь сказал рав Йеуда: **сказал Рав:**

לעולם אל יתפלל אדם – не может человек молиться

דף כז ע"ב

לא כנגד רבו ולא אחורי רבו – ни **рядом со своим учителем**, ибо тогда он как бы показывает, что ра-

¹ Рав стоял перед стеной или колонной, а его ученик стоял и молился сзади. Чтобы вернуться на место, Раву надо было пройти перед молящимся – он этого не сделал в силу запрета.

Из текста видно, что Рав не пошел мимо ученика, но, возможно сделал три шага назад, как принято поступать по завершении молитвы. (Шульхан-Арух запрещает делать даже три шага, пока сзади молятся. Если Рав сделал три шага, то, скорее всего, раби Йирмея стоял чуть в сторону, а не прямо за его спиной.)

вен ему, **ни сзади него**, потому что и в этом есть некий вызов¹ (*гаава*).

ותניא – И так учили в Барайте:

רבי אליעזר אומר – раби Элиэзер говорит:

המתפלל אחורי רבו – тот, кто молится сзади своего учителя

והנותן שלום לרבו – или приветствует своего учителя обычным приветствием (говорит ему, как прочим людям: *шалом алэйхем* вместо *шалом алэйхем раби*),

והמחזיר שלום לרבו – или отвечает на приветствие своего учителя обычным ответом,

והחולק על ישיבתו של רבו – или оспаривает дом учения (ешиву) своего учителя (т.е., создает свой дом учения без разрешения учителя),

והאומר דבר שלא שמע מפי רבו – или говорит вещи (закон или толкование), которые не слышал от своего учителя,

גורם לשכינה שתסתלק מישראל – такой человек способствует тому, что Присутствие Всевышнего уходит от Израиля.

А раз так, то каким образом раби Йирмея молился, стоя позади своего учителя Рава?

Отвечает Гемара:

שאני רבי ירמיה בר אבא – Отличается случай с раби Йирмеей бар Аба от остальных случаев тем,

דתלמיד חבר הוא – что он был учеником и другом Рава, а не простым учеником.

¹ Некоторые объясняют, что, стоя сзади и делая поклон, выглядишь, как поклоняющийся своему учителю (Тосафот). Другие говорят, что, молясь сзади учителя, заставляешь его ждать окончания твоей молитвы, если затянешь с нею (рабэну Йона).

В данном случае под равом, учителем, понимается тот, кто действительно учит данного человека, или один из лидеров поколения.