

בס"ד

В память:  
Элияу бен Михаэль

לעילוי נשמות  
ר' אליהו בן ר' מיכאל

דף כו ע"ב

На предыдущих уроках мы занимались темой "восполнения" молитвы – когда человек забыл помолиться одну молитву (например, *шахрит*) и теперь может произнести ее сразу после следующей молитвы<sup>1</sup> (*минха*). Речь шла о будничных молитвах (*шахрит*, *минха*, *аравит*). Гемара продолжает эту тему, введя в рассмотрение субботнюю молитву<sup>2</sup>.

**תנו רבנן – Учили мудрецы** в Барайте:

**טעה ולא התפלל מנחה בערב שבת** – если ошибся и не произнес *минху* накануне субботы (в пятницу),

**מתפלל בליל שבת שתיים** – пусть скажет вечером в субботу дважды, т.е., пусть помолится две одинаковых субботних молитвы *аравит*. Первая будет сказана как вечерняя субботняя молитва *аравит*, вторая – как пропущенная *минха*, которая произносится тоже по субботней форме<sup>3</sup>.

**טעה ולא התפלל מנחה בשבת** – Если ошибся и не произнес *минху* в субботу,

**מתפלל במוצאי שבת שתיים של חול** – пусть скажет вечером на исходе субботы две будничных молитвы. Первая будет произнесена как будничная молитва *аравит*, вторая – как пропущенная субботняя *минха*, которая произносится тоже по будничной форме<sup>4</sup>.

**מבדיל בראשונה** – Барайта продолжает. Причем надо сказать вставку *авдала* ("разделение" между субботой и буднями<sup>5</sup>) в первой молитве, поскольку она считается молитвой *аравит* на исходе субботы.

<sup>1</sup> Каждый раз, когда произносится добавочная молитва для восполнения той, что была пропущена, – такой восполненной молитвой должна быть вторая, в то время как первая молитва (главная) является исполнением текущей заповеди.

<sup>2</sup> Шмонэ-Эсрэ субботы отличается от обычной молитвы тем, что в ней после трех благословений и перед тремя последними благословениями идет одно, субботнее благословение. Т.е. опускаются все просьбы. Считается, что таково постановление мудрецов – чтобы не утруждать общину в субботу произнесением излишне длинной молитвы.

<sup>3</sup> Пропущена была будничная молитва, а восполняется она как субботняя. Дело в том, что (как было замечено в предыдущей сноске) мудрецы облегчили произнесение субботней молитвы, сократив в ней число благословений. Но на самом деле и в ней должно быть 18 благословений. Сделали так, чтоб не утруждать общину, также в честь субботы. Поэтому восполненная молитва тоже читается в субботней форме – в честь наступившей субботы. (Ритва)

<sup>4</sup> Эта восполненная молитва произносится уже в будни, а значит, несмотря на то что была пропущена субботняя молитва, восполненная говорится в форме будничной молитвы. Т.е., мудрецы, установив для субботы сокращенный вариант, не распространили его на восполненную молитву, которая произносится уже после субботы. (Ритва)

<sup>5</sup> Вставка читается в четвертом благословении Шмонэ-Эсрэ – *Ата хонэн* ("Ты даруешь человеку разумение"). Начинается словами: "*Ата хонантáну*, Ты одарил нас знанием Своей Торы... *Ватавдэль*, И отделил святое от будничного..." Эту вставку повторяют также во время обряда *авдала* над бокалом вина после субботы.

**ואינו מבדיל בשניה** – Но не надо говорить *авдалу* во второй молитве, поскольку она считается восполнением пропущенной субботней молитвы *минха*<sup>1</sup>.

**ואם הבדיל בשניה ולא הבדיל בראשונה** – Однако, если сказал *авдалу* во второй молитве и не сказал *авдалу* в первой,

**שניה עלתה לו** – то вторая молитва засчитывается ему как *аравит* исхода суббот, потому что *авдалу* говорят именно в молитве *аравит* и он так и сделал,

**ראשונה לא עלתה לו** – а первая не засчитывается ему как восполнение пропущенной *минхи*. Ибо восполнение упущенной заповеди не может предшествовать исполнению текущей заповеди. Другими словами, первая молитва ему не засчитывается как пропущенная *минха* (даже если он именно с таким намерением ее произносил), потому что пропущенная *минха* должна идти второй, после *аравита*. И не засчитывается ему как молитва *аравит*, потому что в ней не была сказана *авдала*. В результате, для восполнения пропущенной в субботу *минхи* должен произнести третью молитву. Итак, первая не засчитана, вторая засчитана как *аравит*, третья – как восполнение пропущенной *минхи*<sup>2</sup>.

Гемара задает вопрос.

**למימרא** – Поскольку Барайта утверждает, что первая молитва ему не засчитывается, можно ли сказать,

**דכיון דלא אבדיל בקמייתא** – что поскольку не произнес *авдалу* в первой молитве,

**כמאן דלא צלי דמי ומהדרינן ליה** – то он подобен тому, кто не произнес эту молитву, а поэтому возвращают его (обязывают) к повторному ее прочтению? И тогда понятно, что первая молитва ему не засчитывается, но вторая молитва засчитывается как *аравит* (сказанный вместе с *авдалой*).

**ורמינהו** – Если так, то нашли противоречие в следующей Барайте:

**טעה ולא הזכיר גבורות גשמים בתחיית המתים** – если ошибся и не упомянул вставку о силе дождей в благословении об "оживлении умерших"<sup>3</sup>

**ושאלה בברכת השנים** – или не упомянул просьбу о росе и дожде в благословении лет<sup>4</sup>,

<sup>1</sup> Обычно вторая, восполненная молитва точно повторяет те молитву, что идет перед ней (главную молитву). В первой произносится *авдала*. Тогда почему *авдала* не произносится во второй? Ответ: потому что считается, что *авдала* не является частью первой молитвы, т.е., мудрецы ее установили не как часть молитвы, а как дополнение к ней, взяв текст из *авдалы* над вином.

<sup>2</sup> Раши написал: первую молитву хотел произнести как *аравит* (потому что первая молитва всегда идет как главная молитва, та, которую надо молиться в это время); но забыл сказать в ней *авдалу*, поэтому она ему не засчитывается. Вторую молитву сопровождал *авдалой*, тем самым показав, что, как только ошибся с первой молитвой, решил исправить ошибку и произнести *аравит* во второй молитве. Поэтому вторая молитва ему не засчитывается как восполнение пропущенной в субботу *минхи*. (Вывод: пропущенная *минха* так и не была восполнена.)

<sup>3</sup> Во втором благословении зимой читается вставка "Посылающий дожди", מוריד גשם. Благословение заканчивается словами "Оживляющий мертвых".

<sup>4</sup> В девятом благословении произносятся слова "Дай росу и дождь", ותן טל ומטר. Благословение заканчивается словами "Благословляющий года".

**מחזירין אותו** – возвращают его к повторному чтению. Т.е., должен повторить всю молитву с начала, чтобы упомянуть пропущенную вставку.

**הבדלה בחונן הדעת** – Но если ошибся и не сказал *авдалу* в благословении "Дарующий понимание" на исходе субботы,

**אין מחזירין אותו** – не возвращают его,

**מפני שיכול לאומרה על הכוס** – потому что может сказать ее, *авдалу*, над бокалом вина<sup>1</sup>. (Конец Барайты.)

**קשיא** – противоречие остается нерешенным! Потому что нет оснований приравнять человека, не сказавшего *авдалу* в первой молитве, к тому, кто не молился вовсе. Ведь *авдалу* он может сказать и над вином. Тогда что имеет в виду Барайта, в которой учили, что если сказал *авдалу* во второй молитве и не сказал в первой, то первая ему не засчитывается? Другими словами, если *авдалу* можно сказать после *аравита* (например, над вином), то почему ее не сказать во второй молитве, которая считается восполнением *минхи*? Ответа нет<sup>2</sup>.

\*\*

Новая тема. Гемара переходит к рассмотрению вопроса, что стало причиной установления обязанности ежедневно произносить три молитвы – *шахрит*, *минху* и *аравит*. Есть два мнения на эту тему. (Подробно с первым мы познакомимся на нашем уроке, а второе только упомянем, перенеся его рассмотрение на следующий урок.)

**איתמר** – Учили в Доме учения:

**רבי יוסי ברבי חנינא אמר** – раби Йосе, сын раби Ханины, сказал:

**תפלות אבות תקנום** – три молитвы установлены тремя нашими праотцами<sup>3</sup>.

**אמר רבי יהושע בן לוי אמר** – А раби Йеошуа бен Леви сказал:

**תפלות כנגד תמידין תקנום** – молитвы в соответствии с жертвоприношениями *тамид* установлены членами Большого собрания.

**תניא כוותיה דרבי יוסי ברבי חנינא** – Учили Барайту, совпадающую с мнением раби Йосе, сына раби Ханины.

**והתניא כוותיה דרבי יהושע בן לוי** – И учили Барайту, совпадающую с мнением раби Йеошуа бен Ле-

<sup>1</sup> Мудрецы постановили говорить *авдалу* как в молитве, так и над вином. Но в случае, когда в молитве *авдалу* не сказал, возвращаться в начало молитвы не надо, потому что скажет *авдалу* над вином.

<sup>2</sup> Обычно словом *кашья* не обозначается случай, когда нет ответа на противоречие, но этим словом как бы сообщается, что ответ есть, однако он не очевиден. В данном случае можно дать такое объяснение. Известно, что восполненную молитву всегда произносят после главной. Но в нашем случае человек сделал наоборот: сначала произнес *минху*, а потом *аравит*. Откуда мы знаем? Из того, что именно во второй он сказал *авдалу*. Вторая ему засчитана, а первая нет – потому что нельзя говорить сначала восполненную молитву, а потом главную. (Рош)

<sup>3</sup> Речь не о том, что праотцы установили текст молитв (он установлен мудрецами Большого собрания, *аншей акнэсет агдола*). Но о том, что праотцы указали на необходимость молиться трижды в день.

ви. (Эту Барайту приведем на следующем уроке.)

Гемара приводит первую Барайту.

**תניא כוותיה דרבי יוסי ברבי חנינא – Учили Барайту, совпадающую с мнением раби Йосе, сына раби Ханины:**

**אברהם תקן תפלת שחרית – Авраам установил молитву *шахрит*.**

**שנאמר – Как сказано (Берешит 19:27):**

**וישכם אברהם בבקר אל המקום אשר עמד שם (накануне)"**.

**ואין עמידה אלא תפלה – И везде, где упоминается "стояние" (в данном случае слово "встал"), имеется в виду молитва.**

**שנאמר – Как сказано (Теилим 106:30):**

**ויעמד פינחס ויפלל – "И встал Пинхас, и помолился"**. Отсюда видим, что встать означает помолиться. И поскольку сказано, что Авраам встал (поднялся) рано утром, видим, что он поднялся на утреннюю молитву. Следовательно, именно он установил *шахрит*.

**יצחק תקן תפלת מנחה – Ицхак установил молитву *минха*.**

**שנאמר – Как сказано (Берешит 24:63):**

**ויצא יצחק לשוח בשדה לפנות ערב – "И вышел Ицхак беседовать в поле накануне вечера"**.

**ואין שיחה אלא תפלה – И везде, где упоминается "беседа", имеется в виду молитва.**

**שנאמר – Как сказано (Теилим 102:1):**

**תפלה לעני כי יעטר ולפני ה' ישפך שיחו – "Молитва страждущего, который, ослабев, перед Все-вышним изливает свою беседу"**. Отсюда видим, что беседовать означает молиться. И поскольку сказано, что Ицхак беседовал с Всевышним накануне вечера, видим, что он поднялся на дневную молитву (которая произносится до наступления ночи). Следовательно, именно он установил *минху*<sup>1</sup>.

**יעקב תקן תפלת ערבית – Яков установил молитву *аравит*.**

**שנאמר – Как сказано (Берешит 28:11):**

**ויפגע במקום וילן שם – "И встретил одно место (пришел в некое место), и переночевал там"**.

**ואין פגיעה אלא תפלה – И везде, где упоминается "встреча", имеется в виду молитва *аравит*.**

<sup>1</sup> В трактате Йома (28-2) сказано, что Авраам молился молитву *минха*. Тогда почему у нас говорится, что *минху* установил Ицхак? Ответ: Авраам молился *минху* после установления Ицхака. Второй ответ: Авраам молился *минху* до Ицхака, но для него она была добровольной молитвой (*ршут*), не обязательной (*хова*). Обязательной ее сделал Ицхак. (Тосафот)

שנאמר – Как сказано (Йирмеяу 7:16):

ואתה אל תתפלל בעד העם הזה – "Но ты не молись за этот народ,

ואל תשא בעדם רנה ותפלה – не возноси за них стенания и молитвы

ואל תפגע בי – и не ищи встречи со Мной (не молись ко Мне)". Отсюда видим, что встретить означает молиться. И поскольку сказано, что Яков в том месте ночевал, видим, что он молился ночную молитву. Следовательно, именно он установил *аравит*<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> Некоторые отмечают, что слово "место" в стихе про Ицхака означает Всевышнего: встретил Всевышнего – стал ему молиться. Всевышний часто называется Местом (*Амаком*), потому что Он – расположение всего мира. Но другие комментаторы считают, что в стихе речь идет просто о месте, где Ицхак переночевал.